

ర. 35.00





# శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది

తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానముల వారిచే సంభావింపబడిన

శ్రీవైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వము

స చిత్రము

పదియవ భాగము



సంపాదకుడు :

విద్యా భూషణ

ఉపన్యాసక రత్న - కవితా విశారద

ధ న కు ధ ర ం వ ర దా చా ర్యు లు



ప్రకాశకులు :

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది గ్రంథమాల

శ్రీ లక్ష్మీ నారాయణ పురము

గుంటూరు - 522 006

[ This book is published with financial assistance of  
Tirumala Tirupati Devasthanams under their Scheme  
Aid to publish religious books ]



శ్రీ రామానుజ కీర్తి కాముది  
పదియవ భాగము

మొదటి ముద్రణము

వేయి ప్రతులు

శుక్ల - మకర సంక్రాంతి  
జనవరి - 1998

రామానుజ శకము ౯౭౨.

మూల్యము :-

ముప్పదియైదు రూపాయలు

ముద్రణము :

వెల్ కమ్ ప్రెస్ ప్రైవేటు లిమిటెడ్

బ్రాడీపేట : : గుంటూరు

# స మా లో చ న స మి తి

మహాకవి - సరస్వతీపుత్ర - కళాప్రపూర్ణ - పద్మశ్రీ  
డాక్టర్ : పుట్టపర్తి నారాయణాచార్యులు  
కడప

\*

వ్యాకరణ విద్యాప్రవీణ - భాషాప్రవీణ  
శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు, M A.  
విశాఖపట్టణము

\*

భాషాప్రవీణ - విద్వాన్ - లలితకవి  
శ్రీమాన్ కొమాండూరు రామానుజాచార్యులు  
రంగదుకూరు తాలూకా రచయితల సంఘాధ్యక్షులు  
ఉలవపాడు

\*

స్వయవిద్యాప్రవీణ  
డాక్టర్ యస్. బి రఘునాథాచార్యులు, M A, Ph D.  
సంస్కృత రీడర్ : శ్రీవేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము  
తిరుపతి

\*

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు, M A, B Ed  
లెక్చరర్. ఆంధ్రప్రదేశ్ రెసిడెన్షియల్ కాలేజీ  
నాగార్జున సాగర్ - విజయపురి పాఠ్

\*

శ్రీమాన్ శ్రీ పెరుంబూడూరు శ్రీరంగాచార్యులు, M A.  
ఉపన్యాసకులు : శ్రీ వేంకటేశ్వర ప్రభుత్వ ప్రాచ్యకళాశాల  
పాలెమ్

\*

కవికోకిల - విద్యకవి - కావ్యకళానిధి  
శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు  
సాహిత్య వికాస మండలి అధ్యక్షులు  
సిద్దిపేట

డాక్టర్ : చించాపట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు, M A, Ph.D  
 అంధ్రోపన్యాసకులు : ప్రభుత్వ అడ్డు & నైపు కళాశాల  
 ఆర్కూరు  
 (విజామావాదు జిల్లా)

\*

మహాపాఠ్యాయ - ఉభయవేదాంతశిరోమణి  
 శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, B O L  
 సంస్కృతోపన్యాసకులు .  
 శ్రీ వేంకటేశ్వర వివేకవర్ధినీ సంస్కృత కళాశాల  
 హైదరాబాదు

\*

ఉపాధ్యక్షకేసరి - ఉభయవేదాంతవిద్వాన్  
 శ్రీమాన్ నల్లన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు, B O L  
 వరంగల్

\*

విద్యాప్రపీఠ - బాషాప్రపీఠ - ఉభయవేదాంతశిరోమణి  
 శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు, M A.  
 ప్రిన్సిపాల్ . వేద సంస్కృత కళాశాల  
 నెల్లూరు

\*

సాహిత్యవిద్యాప్రపీఠ  
 డాక్టర్ తట్టా విజయరామవాచార్యులు, M A; Ph D,  
 ఉపన్యాసకులు విశిష్టాధ్యైత విభాగము  
 రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము  
 తిరుపతి



# ప్రముఖులు - ప్రశంసలు

కొమాండూరు రామానుజాచార్యులు

ఉలవపాడు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది నవమ కళ నిజముగ 'శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సరస్వ' మను మాటను ప్రతి పౌరటయు సార్థకపరచుచున్నది ఈ భాగమును పట్టు మని పది పుటలు చదివిన చాలు ఇందు భగవద్రామానుజుల గ్రంథ పరంపర పరిశీలన, వాని విశిష్టత, గీతాభాష్య వైభవమును చూపుచు, రచయితలు చేసిన కృషియు ప్రశంసనీయము

A V. దేశికాచార్యులు (రాజ గురువులు)

మైసూరు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 8-వ భాగం రమ్యంగా వుంది. అందులో మీరు సాయించిన 'దివ్యప్రబంధ నీరాజనము' అద్భుతంగా వుంది శ్రీమాన్ తట్టా విజయరాఘవాచార్యులవారి- 'రామానుజ దర్శనము', మరియు - శ్రీమాన్ చించా పట్టణం శ్రీరంగాచార్యులవారి 'శ్రీరామానుజులు - యోగవిద్యా రహస్యము' హృదయంగమంగా వున్నవి. ఇవి అమూల్యమైన రచనలు ఇక తొమ్మిదవ భాగం మరి బాగుంది శ్రీమాన్ తట్టా విజయరాఘవాచార్యులవారి 'శ్రీమద్రామానుజులు - వేదార్థ సంగ్రహము', శ్రీమాన్ తెలికిచర్ల కందాడై గోపాలాచార్యులవారి 'భగవద్గీత-రామానుజ దర్శనము', దేవరవారి 'శ్రీవైష్ణవ మత వైశిష్ట్యము'- ఇవన్నీ రత్నాలు

శ్రీమాన్ డి టి తాతాచార్యులవారి సంస్కృత మాతృకకు అనువాదమైన 'రామానుజీయ మనోభావన'లో - 'రామానుజార్య దివ్యాజ్ఞా' - విషయం మనోహరంగా వుంది మావంటి చాల మంది కిది కనువిప్ప

డాక్టర్: తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు, M.A, Ph.D.

తిరుపతి

ఎందరో మహర్షులచే కథితమైన శ్రుతి స్మృతిలిహాస పురాణ ప్రమాణములచే ప్రతిపాదితమై, పరంపరాగతమైన విశిష్టైక్యము రామానుజ దర్శనమై, కీర్తి కౌముదిగా నేడు ప్రకాశించుచున్నది బహు పుష్కరసములు సమ్మిళితమై, మకరంద మైనట్లు, బహు విధ రచనలు సమ్మిళితమై, భక్తిరసాస్వాద తన్మయు

లనుగా జేయుచున్నది. తత్త్వమును మధించి, మన కందించు చున్నది రామానుజ కీర్తి కౌముది.

**వేముగంటి నరసింహాచార్యులు**

**నిద్దిపేట**

విశిష్టాద్వైత మత విశిష్టతను తెలియజేయుచున్న శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - లొమ్మిదవ భాగము - ఉత్తమోత్తమములైన రచనలతో, ఉదాత్త రీతిలో రూపొందించబడినది

**తె. కం. గోపాలాచార్యులు**

**నడిగడ్డపాలెము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 19 - వ భాగములో మీరు చాలా మంచి విషయాలను నమకూర్చారు ఈ గ్రంథము లన్నియు - అన్ని విధములుగా, సర్వాంగ సుందరంగా తయారు చేయబడి యున్నవి మేలిమి బంగారము పత్రె, ఇవి ఎప్పటికైనను విలువ గలవియే.

**శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు, M.A.**

**విశాఖపట్టణము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 9-వ భాగములో రచనలు అన్ని విధముల చాలా బాగున్నవి.

**కె టి. యల్. నరసింహాచార్యులు**

**ముసునూరు**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది నవమ కళ యెంతో చూడ ముచ్చటగా నుండుచే గాక, పరమ రమణీయంగా భాసించుచున్నది

**శ్రీరంగాచార్యులు, M.A.**

**పాలెము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - లొమ్మిదవ సంపుటము - విషయ సమగ్రంగా భాసిస్తున్న దనడంలో అతిశయోక్తి ఏమాత్రం లేదు.

**డాక్టర్ : S.T.V. రాజగోపాలాచార్యులు, M.A, Ph.D**

**భీమవరము**

నేను సమర్పించిన 'తాళ్ళపాక చిన్నన్న సాహిత్య సమీక్ష' పరిశోధన నిబంధానికి ఆంధ్రా యూనివర్సిటీవారు ఇటీవల నాకు డాక్టరేట్ (పిహెచ్ డి.

డిగ్రీ ప్రదానం చేశారు. ఈ వ్యాసంగంలో - మీ 'కౌముది' - చల్లని అమృత కిరణాలను ప్రసరించింది. ఈ సంతోష వార్తను మీకు అత్యయంగా ఎరిగించి, మీ శుభాకాంక్షలు పొందాలని ఆకాంక్షిస్తున్నాను.

**మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, B O.L.**

**హైదరాబాదు**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - నిరంతరాశాంతిలో, ప్రతిపద భీతిలో, బహు విధ భ్రాంతిలో, అశ్రాంత సాంసారిక సంతాపత్రయీ పరిక్రాంతస్వాంతులై, పద భ్రష్టులై, బంధు విశ్లిష్టులై, భావ బహు దుష్టులై, శోక హత దుష్టులై, గాఢ దురదృష్టులై, నుడువరాని కడు ఇడుమల బడు బడుగులను, బ్రతుకు బాటసారులను, సాద్య సాధన ఇతి కర్తవ్యతా శూన్యులను, అనారతాశ్రాంత దేహ వైద్యులను, సంతత త్రివిధాపచార చరణ చణ జన మూర్ఛస్యులను, అసమ్మాన్యులను, అసన్యులను, తల్లి యొడిలో చేర్చి, నేద దీర్చి, ముదము గూర్చి, ముద్దు సేసి, బుజ్జగించి, ఆలించి, లాలించి, పాలించి, పసిడి గిన్నెలో - పంచదారలో పాలందించు చక్కని చిక్కని వెన్నెలయే.

ఈ కౌముదిని ప్రకాశింపజేయుటలో చేయూత నిచ్చు ద్రవ్య దాతలు - తమ దానముతో కర్మయోగమును, విద్వాంసులు - తమ వ్యాసములతో జ్ఞాన యోగమును, కవీశ్వరులు - తమ పద్య రచనలతో భక్తియోగమును స్ఫురింప జేయగా, ఈ మూడింటి సత్త కాధారముగా అంతర్లీనమై యున్న తమ కృషి - భగవత్ ప్రపత్తిగా భాసించుచున్నది. ఇది యంతయు అవ్యాజ బంధువు, ఆద్యాచార్యుడు నగు ఆ శ్రీయఃపతియొక్క అహైతుకాభిమాన విజృంభణముగా భావించుచు, ఈ తమ వ్యవసాయము సర్వలోముఖముగా సాగి, చక్కని పంటను పండించుగాక యని ఆ సర్వేశ్వరుని అర్థించుచున్నాను.

**C. V. RAGHAVACHARYULU, M.A, B Ed.**

**VIJAYAPURI**

9th Edition of 'Sree Ramanuja Keerthi Koumudi' is really beaming a new light delving from the most meaningful commentary of Bhagavad Ramanuja on 'Brahmasutras'. Sree-bhashyam is the quintessence of the Visishtadwaitha philosophy

and without it any amount of knowledge relating to any branch of Ramanuja School of thought is incomplete and imperfect. The Nineth part of Koumudi is welldone with its extremely important components of the Visishtadwaitha Philosophy.

Dr. PREMA NANDAKUMAR, M.A; Ph.D. SRIRANGAM

In 9th Volume of 'Sree Ramanuja Keerthi Koumudi' you have brought together eminent scholars on the same platform to explain the salient features of Sri Vaishnavism. Truly a feast to the Scholar as well as the lay student of Sri Ramanuja's vision.



# వీధి కళలు - పోలీసులు

(తొమ్మిదవ భాగమును గురించి)

గైర్వాణి

ఏప్రిల్, మే 1989

నవమ్యా మస్యం శ్రీ రామానుజకీర్తి కౌముద్యాం ప్రస్తానత్రయ నామ్నా సంపాదకీయేన సహ సంపాదితైః నవభి ల్పితైః కవి పండిత పరిచయై స్సచిత్రై శ్చ స్థానం సంపాదిత మస్తి ఆశి - మధ్యానా స్రవ్యేఽపి విషయా రసకన్ధాః స్వాదానుస్వాద పరమ రమణీయాః సంస్కృతి ప్రియాణాం నిరస్త రాధ్యయనానుశీలనయోగ్యా శ్చ భవన్తి జిజ్ఞాసూనా మితి న సన్సంవాదః శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముద్యాకృతే విషయార్పకా స్రవ్యేఽపి విద్యన్మూర్ధన్యా ఏవ. తై యుక్తం ఏకైక శ స్సుహృత్ మస్తి, "య దుక్తయ స్త్రణూ కంఠే యాన్తి మంగల సూత్రతాం" ఇతి ప్రశస్తి మర్హతి త్రయ్యన్తార్థ నిరూపణపరాణాం పూర్వాచార్యాణాం ప్రతిపాదన కౌశలం, భావనా పాటవం, కావ్యగాన మాధుర్యం చ ప్రకట యన్తి ఇయం శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదీ రామానుజ రాకేంద్రం సకల కలా విశిష్టం ప్రపద్యతా మితి గైర్వాణి గీర్వాణ శరణ్యం దేవదేవం భగవన్తం శ్రీ శ్రీనివాసం ప్రస్తోతి

ప్రస్తానత్రయే ప్రధానరమోపనిషదాం, ఉపనిష ద్విద్యానాం 31 ఏక త్రింశ త్సంఖ్యానాం, బ్రహ్మసూత్రభాష్యకరాణాం నామాభి స్సాకం సిద్ధాంతానాం ఉల్లేఖనం కృతం సంపాదక మహోదయేన 'దేవరహిబాబా విషయం మహా కుతూహల జనకం ప్రస్తువన్, సంపాదక మహాశయః బాబా మహానుభావస్య 900 వర్ష దేశీయతాం శ్రీరామానుజ దేశికవర్తాం చ ప్రఖ్యాపయతిస్మ, య దిదృశీ మహతా యోగజ ధర్మ సాధ్యా తర్హి నాత్ర కి మపి చిత్రవిచిత్రం వా

అత్ర వేవార్థ సంగ్రహ విషయ వివరణం, శ్రీ భాష్యాధికరణార్థ వివ రణం, భగవద్గీతా - రామానుజ దర్శనం, శ్రీవైష్ణవ మత వైశిష్ట్య మి త్యాదికం జిజ్ఞాసూనాం ఆంధ్రభాషా భాషిణాం అత్యంత ముపకారకం భవతి త్యత్ర నైవ సంశయః. త దత్థం తద్రచయితారః ఆచార్య స్వామినః సర్వేఽపి భక్త తతి నమస్సుమాంజలి మర్హన్తి తేషాం మహతాం ప్రత్యవకారం కథ మిహిలవ్యన్యతా



కర్తృత్వం శక్యతే ? అస్మిన్ సందర్భే “సందేహరిణీ ద్వారకాతః ప్రతి నివృత్తాయ బ్రాహ్మణాయ రుక్మిణీప్రియ మన్య న్నవశ్యస్తీ కేవలం ప్రణవామ సా” ఇతి వ్యాసో భగవాన్ ప్రణామమాత్రాచరణేన తృప్తేతి యత్ వ్యాచప్తే, తత్ స్మర్యతే ఏవ మేవ గైర్వాణ్యతి సర్వేభ్యః శ్రీవైష్ణవ స్వామిభ్యః నమోవాక మధీతే, సంపాదక మహాశయా య విశిష్య ధన్యవాద శరం సమర్పయతి

## THE HINDU

20-12-1988

The volume under review is the SRI RAMANUJA KIRTHI KAUMADI ninth in the series. It carries the most important works of Sri Ramanuja. Here we have the Gita - Bhashya and the Upanishad - Bhashya and the commentary of Vedanta - Sutra. Ramanuja's philosophy represents the unique pattern of Vedanta thought. The three categories Souls, The Lord, and World of matter are each interconnected and inseparable from the Lord. The two categories - souls and universe are dependent on the Lord. The relationship between them is as that which obtains between the body and the soul. Ramanuja's philosophy is organic. The path to salvation is devotion (Bhakti). The method of devotion involves a little trouble for the average man. A devotee has to be ceremonially pure and ethically sound, before meditating on God. The path of Bhakti involves some effort on the path of man.

Ramanuja, suggests a supremely easy method of reaching the Lord called Sharanagathi (complete, absolute, willing and total surrender to the Lord). This is called prapatti. This method is opened to one and all who surrender to the greatness of the Lord and have faith in His saving power. These series of books on Ramanuja in Telugu is useful.





శ్రీనివాసాయ నమః

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

## శ్రీవైష్ణవ ధర్మ వ్యాప్తి

(నంపాదకీయము)

శ్రీవైష్ణవ మతమునకు - శ్రీవైష్ణవ ధర్మ మనియు, శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయ మనియు, భాగవత మత మనియు, శ్రీ సంప్రదాయ మనియు అనేక నామాంతరము లున్నవి. ఈ వైష్ణవ ధర్మమునకు శ్రీ పాంచరాత్రాగమమే ప్రధానమైన ఆధారము గనుక, ఇయ్యది - పాంచరాత్ర మత మనియు వ్యవహరింపబడుచున్నది

ఈ పాంచరాత్ర మొక మహాపనిషత్తనియు, నాల్గు పేద ముఖ్య, సాంఖ్య యోగము ఒకటిగా చేరి - 'పాంచరాత్ర' మను పేర వెలయుచున్న దనియు, నారాయణ ముఖోద్గతమైన ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రమును తొలుత - దేవర్షియైన నారదుడు శ్రవణము చేసి ననియు - మహా భారతమునందలి శాంతి పర్వము (339-11,12,) విశేష దీక్షించుచున్నది

తనసంతరము నారద మహర్షి - ఈ పాంచరాత్రాగమ ప్రాశస్త్యమును - తాను రచించిన 'నారద పాంచరాత్ర' మను గ్రంథమున వివరించుచు -

"రాత్ర శబ్దము జ్ఞాన వాచకము ఈ జ్ఞానము ఐదు విధము లుగా నుండును. ఇందుచే, పండితులు దీనిని 'పాంచరాత్ర' మని వ్యవహరింతురు. మొదటిది - జన్మ, జరా, మరణములను నివారించు

పరమ తత్త్వజ్ఞానమూ రెండవది - మోక్షార్థులకు ముక్తదాయకమైన పవిత్రజ్ఞానము ఇది - శ్రీమన్నారాయణుని పాదపద్మముల నన్ని ధికి జేర్చునట్టిది. మూడవది - పరిశుద్ధము, శ్రేయస్కరము నగు జ్ఞానము ఇది శ్రీమన్నారాయణునియందు భక్తిభావమును గల్గించు నట్టిది. భగవద్దాస్యము నొసంగు ఈ జ్ఞానముకూడ మానవుల కావశ్యకము. నాల్గవది - సమస్త సిద్ధులను ప్రసాదించు యోగిక జ్ఞానము ఇయ్యది - యోగుల సర్వస్వము, సిద్ధులగు సుఖప్రగమ నైనది ఐదవది - పరమజ్ఞానము ఇదియే మాయ. ఇది మానవుల మోహమునకు కారణమై, వారిని సాంసారికము అగు విషయ భోగముల వైపుకు మరల్చును ఇట్టి జ్ఞానముచే మూనవుడు - తనను, తన కుటుంబమును పోషించుకొనఁగల్గును" అని ప్రబోధించినాడు. (1-1-44 నుండి 53 వఱకు.)

పై పంక్తులనుబట్టి తేలిక సాగంశ మే మనఁగా - రాత్ర మనఁగా జ్ఞాన మనియు, అట్టి జ్ఞానము - పరమ తత్త్వము, ముక్తి, భుక్తి, యోగము, విషయము (సంసారము) అను పంచవిధములుగా నుండు ననియు, అదియే 'పాంచరాత్ర' మని వ్యవహరింపఁబడుచున్న దనియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్టి పాంచరాత్రాగమ మహాంబుధినుండి సముద్భవించిన శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - భారత దేశమున చిర కాలమునుండియు ప్రచలితమగుచున్నది. ఈ సంప్రదాయమున శ్రీ మహావిష్ణువే ఉపాస్యదైవము. ఆ దైవమే పరతత్త్వమని భావించి, ఆ జగన్నాథుని అనన్యభక్తితో ఆరాధించువాడే వైష్ణవుడు సర్వభూత సమాతయే వైష్ణవ ధర్మమునకు ముఖ్య లక్షణము. ఇంతులగు, ఈ వైష్ణవ ధర్మము జగత్సంక్షయము.

దక్షిణ భారతములో నుదయించిన అట్టి వైష్ణవ ధర్మమును ఆళ్వారులు తమ దివ్య ప్రబంధములలో నిక్షేపించిరి.

ఆళ్వారుల యనంతరము - ఆచార్య పరంపరలో ప్రథము లగు నాథమునులు - ద్రావిడ వేద వైశిష్ట్యమును గాగుగా ఆకళించుకొని, అందలి వైష్ణవ ధర్మమును బహుళ ప్రచారము గావించుచు, భక్తి ప్రధానమైన ఈ వైష్ణవ ధర్మ ద్వారములో - ఎల్ల జనులను ప్రవేశ కర్తవ్యతను కల్పించిరి.

నాథమునుల యనంతరము - వారి పోత్రు లగు యామునాచార్యులు - సమ్మూళ్వారుల దివ్య ప్రబంధములలో నిశ్చిప్తమైన వైష్ణవ ధర్మముచే ప్రభావితులై, ఆళ్వారుల దివ్యప్రబంధములను అధ్యయన - అభ్యాసనల మూలమున ప్రచారము గావించుటేగాక, వైష్ణవ ధర్మ ప్రతిపాదకము లగు కొన్ని గ్రంథములను గీర్వాణ భాషలో రచించిరి.

యామునాచార్యుల యనంతరము భగవద్రామానుజులు వైష్ణవ వీతాధిపతులై, ఆనెతు శీతాచల పర్యంతము పాదయాత్ర చేసి, వైష్ణవ ధర్మమును దేశమం దంతటను ప్రచారము గావించుటే గాక, వేదార్థ సంగ్రహ - శ్రీభాష్య - గీతాభాష్యాది గ్రంథములను కొన్నింటిని సంస్కృత భాషలో రచించి, వానిలో - వైష్ణవ ధర్మమును సుప్రతిష్ఠితము గావించిరి.

ఈ రీతిగా భగవద్రామానుజులు వైష్ణవ ధర్మమునకు విశేష ప్రాచుర్యమును గల్గించుటే గాక, శ్రీవైష్ణవ ధర్మ ప్రచారార్థమై డెబ్బదినాల్గు సింహాసనములను నెలకొల్పిరి అట్టి వానిలో - ఎనిమిది (8) సింహాసనములు ముఖ్యములు వీనిలో ఆఱు (6) నన్నాస్యన సింహాసనములు, రెండు (2) గృహస్థ సింహాసనములు.

1 తోత్రాది (వానూమలై) :- ఇది మైసూరు రాష్ట్రములో - 'మేల్కొట్ట' అవలభదు తిరునారాయణపుర శ్లోతమునకు సమీపమున, తిరునవ్వేలికి 19 మైళ్ళగూరమునఁ గలదు. ఇచట శ్రీ తోత్రాదినాథస్వామి దేవాలయ మున్నది. 'క్షీరాబ్ధి పుష్కరిణి' యను సరస్సుగూడ కలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను - 'రామానుజాచార్యులు' అని యందురు.

2. వేంకటాది (తిరుమల) :- ఇచ్చట శ్రీనివాస భగవానుని దేవాలయ మున్నది. 'స్వామి పుష్కరిణి' యను సరస్సు కూడ కలదు. ఇచట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'వేంకటాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

3 అహోబిలము :- ఇది కడప జిల్లాలోఁ గలదు. ఇచ్చట ప్రహ్లాద వరకుండగు ప్రసన్న నారసింహస్వామి దేవాలయమున్నది. 'రామ తీర్థ' మను సరస్సుకూడ కలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'శరకోపాచార్యులు' అని యందురు.

4 బ్రహ్మతంత్ర పరకాలము :- ఇది మైసూరులోఁ గలదు. ఇచ్చట శ్రీ పెన్నకేశవస్వామి దేవాలయ మున్నది. పట్టణ పరిసరము లందు - కాచేరి, పెన్న, తుంగభద్ర నదులు కలవు. ఇచట వేంచేసి యుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'బ్రహ్మతంత్ర రామానుజాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

5. మునిత్రయము :- ఇది బెంగళూరుకు సమీపమునఁ గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'మునిత్రయాచార్యులు' అని యందురు.

6. శ్రీరంగము :- ఇది తిరుచినాపల్లికి మూడు మైళ్ళ దూరమున గలదు. ఇచ్చట శ్రీరంగసాధాలయ మున్నది. ఇది కావేరికి మధ్య ప్రదేశమున గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'రంగనాథాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

ఇవి యాఱును సన్న్యాస పీఠములు.

7. శ్రీరంగము :- ఇచ్చట ఒక గృహస్థ పీఠము కూడ కలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'అణ్ణన్ స్వామి' యనియు, 'వరదాచార్యులు' అనియు అనుదురు.

8. కాంచీపురము :- విష్ణు కంచీలో శ్రీ వరదరాజస్వామి దేవాలయము గలదు. దేవాలయ సమీపమున 'కోటి తీర్థము' అను సరస్సు గలదు. పట్టణ పరిసరమున వేగవతీ నది గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'ప్రతివాది భయంకరం అణ్ణన్ స్వామి' అని వ్యవహరింతురు.

ఇవి రెండును గృహస్థ పీఠములు.

భగవద్రామానుజులచే ఈరీతిగా బహుళ వ్యాప్తి నందిన శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - ముముక్షువులకు మార్గదర్శకమై విలసిల్లినది. కనుకనే - శ్రీరంగ క్షేత్రమున వేంచేసియున్న శ్రీరంగనాథస్వామి - "పరమ వైదిక మగు శ్రీ వైష్ణవ ధర్మము - 'రామానుజ మత' మను పేర వ్యవహరింపబడుగాక" అని మంగళాశాసనము గావింపగా, నాటినుండి శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - 'రామానుజ మత' మను పేర ప్రసిద్ధ మయ్యెను.

ఇట్టి రామానుజ మతముచే అనేక సంప్రదాయములు ప్రభా  
వితములై యున్నవి అట్టి వానిలో - మాధ్వ, నింబార్క, వల్లభ,  
రామానంద, చైతన్యాది సంప్రదాయములు ముఖ్యములు.

ఇట్లు వైష్ణవ ధర్మము దేశమం దంతటను బహు ముఖములుగా  
విస్తరించి, నేటికిని అఖండముగా విరాజిల్లుచున్నది.

“రామానుజాయ మహలే నిగమాంతశాస్త్ర  
పారంగతాయ పరమార్థ విశారదాయ  
విఖ్యాత లోక గురవే యతిపుంగవాయ  
ఘోషా నమో భువన మంగళ దేశికాయ ”



## భగవంతుడు - సృష్టి

“పరమాత్మ వారి తాన బ్రహ్మాండముల జేసి  
యందందు బ్రహ్మల నమరజేసి  
లోన చతుర్దశ లోకంబులను జేసి  
అధికార పురుషుల నం దమర్చి  
తిరుగ దేవ మనుష్య తిర్యగాది సమస్త  
జంతు జాలము కర్మ సరణి జేసి  
భోగ మోక్ష నిదాన పుణ్య పాపక్రియో  
పాసన న్యాస ప్రపంచ విధుల  
నెఱుగ జెప్పెడు శాస్త్రంబు లిచ్చి, వారు  
చనడి సన్మార్గ దుర్మార్గ సంగతులకు  
చిత్ర నమ్మ త్యుపేక్షల జేసికొనుచు  
నుంచు రని చెప్పెల్లక్షుణ్ణ యోగవరుడు.”

పరమాత్మ యైన విష్ణువు - తాను స్వయముగ బ్రహ్మాండ  
ములను సృజించి, ఆ యా బ్రహ్మాండములలో బ్రహ్మల నేర్పఱచి,  
వానిలో చతుర్దశ భువనములను సృష్టించి, ఆ యా భువనములలో -  
తగిన అధికారులను నియమించి, దేవ - మనుష్య - పశు - వజ్ర్యాది  
వివిధ జంతువులను సృష్టించి, ఆ యా ప్రాణికోటికి కర్మబంధములను  
గల్పించి, భోగము - మోక్షము, పుణ్యము - పాపము, భక్తి - ప్రపత్తి  
ఇత్యాది విషయములను బోధించెడు శాస్త్రములను ప్రసాదించి, వారి  
వారి ప్రవర్తనముల ననుసరించి ఫలము నొసగుచున్నాడని భగవ  
ద్రామానుజులు ప్రవచించియున్నారు

— (ముముక్షు జన కల్పకము)



## సంసార మహా సముద్ర తరణము

“సంసార మతిఘోర సాగర మాశలు

పెనునీర్చూరాగముల్ పెద్ద సుళ్ళు

మలయు కామ్యా ద్యహంఘ్నమమతలు గ్రాహంబు

లుక్త తాపత్రయ మూర్ఘి మాల

చిత్త వికారంబు. శీఘ్రు వాయు ఖ్లోభ

మొలికెడు దేహమం దోటి యోడ

పోషక ధారక భోగ్యంబు లందులో

గురుతుగా గొని వేసికొన్న సరుకు

నోడ నెక్కిన శ్రీహరి జాడ నాత్మ

మునుగ కద్దరి జేరు దా, మొక్కుకొన్న

దైవ మాచార్యుడై వచ్చి తన్ను గాచు

ననుచు లక్షణదేశికుం డాన తిచ్చె.”

సంసార మనెడి సముద్రమునకు ఆశలే జల వ్రవాహము; సంహోషాతిశయములే పెద్ద సుడిగుండములు, కామ క్రోధ మద మాత్సర్యములు, అహంకార మమకారములు - మకర కచ్చపాది జలజంతువులు. అందు - తాపత్రయము లనెడి తరంగములు గలవు. దేహ మనెడు ఓటి యోడ - ఆ సముద్రమున నడచుచున్నది ధారక - పోషక - భోగ్యములు తనకు కావలసి, కొని వేసికొన్న సరుకులు. ఓడ నెక్కిన వర్తకుని వంటి చేతనుడు ఆ దరిని జేరుటకు శ్రియఃపతిని శరణించినచో, ఆ దైవమే ఆచార్యుడుగా (గురువుగా) వచ్చి, సంసార సముద్రమునుండి ఆ దరిని జేర్చి, ఆ చేతనుని కాపాడు నని శ్రీమద్రామానుజులు ప్రబోధించియున్నారు.

— (ముముక్షు జన కల్పకము)

# విషయానుక్రమణిక

శ్రీ పద్మావతీ శ్రీనివాస స్తుతి

1 - 2

శ్రీమాన్ ఆమారి మరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు

2. లక్ష్మీపురుషకార వైభవము

3 - 15

డాక్టర్ . తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు

అవతారిక

పురుషకార నిర్వచనము

ఉపాయము - ఉపేయము

చేతనులకు లక్ష్మీ పురుషకారమే శరణ్యము

లక్ష్మీ అనుగ్రహము చేతనులకు శ్రేయము

పురుషకార ప్రపత్తి

చేతనుల యెడ లక్ష్మీదేవి కృప

పురుషకారత్వ సిద్ధి

లక్ష్మీప్రసాదావశ్యకత

శ్రీ లక్ష్మీనారాయణులు ఆశ్రయణీయులు

పురుషకారత్వమే లక్ష్మీ తత్త్వము

పురుషకారత్వ వివరణము

లక్ష్మీదేవి చాతుర్యము

సీతావతారమున పురుషకారము

సీతాదేవి శపథము

ముగింపు

3. శ్రీమద్రామానుజులు - వారి కృతి రత్నములు

16 - 29

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు

శ్రీ రామానుజ రచనా వైరుష్యము

వేదార్థ సంగ్రహము

శ్రీభాష్యము

వేదాంత దీపము - వేదాంత సారము

శ్రీ భగవద్గీతా భాష్యము

గద్య త్రయము

నిత్య గ్రంథము

౪. శ్రీమద్రామానుజులు - ఉపనిషత్తులు

30 - 62

శ్రీమాన్ ప్రతివాది భయంకర వేదాంతాచార్యులు

ప్రణామాంజలి

ఉపక్రమము

ఈశోపనిషత్తు

కేనోపనిషత్తు

కరోపనిషత్తు

ప్రశ్నోపనిషత్తు

ముండకోపనిషత్తు

మాండూక్యోపనిషత్తు

ఐతరీయోపనిషత్తు

తైత్తిరీయోపనిషత్తు

ఛాందోగ్యము

ఛాందోగ్యము - శాండిల్య విద్య

ఛాందోగ్యము - సద్విద్య

ఛాందోగ్యము - భూమాధికరణము

ఛాందోగ్యము - దహర విద్య

బృహదారణ్యకము

బృహదారణ్యకము - మైత్రేయణ బ్రాహ్మణము

కౌషీతకీ ఉపనిషత్తు

శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు

మహోపనిషత్తు

సుబాలోపనిషత్తు

మహా నారాయణోపనిషత్తు

ఉపసంహారము

౫. శ్రీ భగవద్రామానుజులు - శ్రీ భాష్యము 63 - 94  
(ద్వితీయాధ్యాయము)

శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు

ద్వితీయాధ్యాయ - ప్రథమపాదము

పరిచయము

స్మృత్యధికరణము

యోగప్రత్యక్ష్యధికరణము

విలక్షణాధికరణము

బోధాప్రవృత్త్యధికరణము

అరంభవాధికరణము

ఇతర వ్యవధేయాధికరణము

కృత్యప్రసక్త్యధికరణము

ఉపసంహార దర్శనాధికరణము

ద్వితీయాధ్యాయ - ద్వితీయ పాదము

రచనానుపపత్త్యధికరణము

మహద్విరాధికరణము

సముదాయాధికరణము

నాభావాధికరణము

ఉపలభ్యధికరణము

ఏకస్మిన్ అసంభవాధికరణము

పశువత్త్యధికరణము

ఉత్పత్త్యసంభవాధికరణము

ద్వితీయాధ్యాయ - తృతీయ పాదము

వియదధికరణము

తేజోఽధికరణము

అత్మాధికరణము

జ్ఞాధికరణము

కర్తృధికరణము  
సదాయతాధికరణము  
అంశాధికరణము

**త్వితీయాధ్యాయ - చతుర్థ సాదము**

ప్రాణోత్పత్త్యధికరణము  
నప్తగత్త్యధికరణము  
ప్రాణాణత్వాధికరణము  
వాయుక్రియాధికరణము  
శ్రేష్ఠాణత్వాధికరణము  
జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానాధికరణము  
ఇంద్రియాధికరణము  
సంజ్ఞామూర్తికత్త్యధికరణము  
ముగింపు

౬. శ్రీమద్రామానుజులు - గీతా భాష్యము

63 - 160

**డాక్టర్ . చించాపట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు**

ప్రవేశిక  
గీతా భాష్యము - గీతార్థ సంగ్రహము  
గీతా భాష్యము - వ్యాఖ్యాన పరిమళము  
గీతా భాష్యము - ఈశ్వర తత్త్వము  
గీతా భాష్యము - ఆత్మ స్వరూపము  
గీతా భాష్యము - జ్ఞాన యోగము  
ముగింపు

౭. గీతా రహస్యము

161 - 170

**శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు**

౮. విశిష్టాద్వైత దర్శన వైశిష్ట్యము

171 - 185

**శ్రీమాన్ నల్లన్ చకవర్తుల రఘునాథాచార్యులు**

వేదాంత శాస్త్రము  
విశిష్టాద్వైత తత్త్వము  
పరబ్రహ్మము సగుణము

నారాయణుడే పరబ్రహ్మము  
సాధన పథము  
ఆచార వ్యవహారములు  
విధి నిషేధములు  
పంచ సంస్కారములు  
భక్తి ప్రపత్తులు  
శ్రీ రామానుజులు - పంచాచార్యులు  
మత ప్రచారము

౯. శ్రీ రామానుజ ప్రశక్తి 186 - 195

శ్రీ మొవ్వా వేంకట దాసు

౧౦. శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయము - వైష్ణవ మత ప్రభావము  
196 - 216

శ్రీమాన్ ధనకుధరం పరదాచార్యులు

అంజలి  
ఆరంభ వాక్యము  
పాంచరాత్ర ఉదయ కాలము  
సాత్త్వికుల పరిచయము  
పాంచరాత్రము - భాగవతము  
వైష్ణవాచార్యులు - పాంచరాత్రము  
పాంచరాత్ర వాఙ్మయము  
విశేషాంశములు  
ఉపసంహారము

౧౧. శ్రీ పాంచరాత్ర ప్రాశస్త్యము 296 - 232

శ్రీమాన్ దిట్టకవి లక్ష్మీనరసింహాచార్యులు

ప్రాంజలి  
పాంచరాత్ర ప్రవక్త  
పాంచరాత్ర ప్రాచీనత

పాంచరాత్ర వ్రత స్తి  
 పాంచరాత్రము - విచిత్ర నామములు  
 పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులు  
 శ్రుతులలో పాంచరాత్రము  
 పురాణేతిహాసములలో పాంచరాత్రము  
 కావ్యములలో పాంచరాత్రము  
 పాంచరాత్ర వ్రతంసలు  
 పాంచరాత్ర సాహిత్యము  
 చరిత్ర పుటలలో పాంచరాత్రము

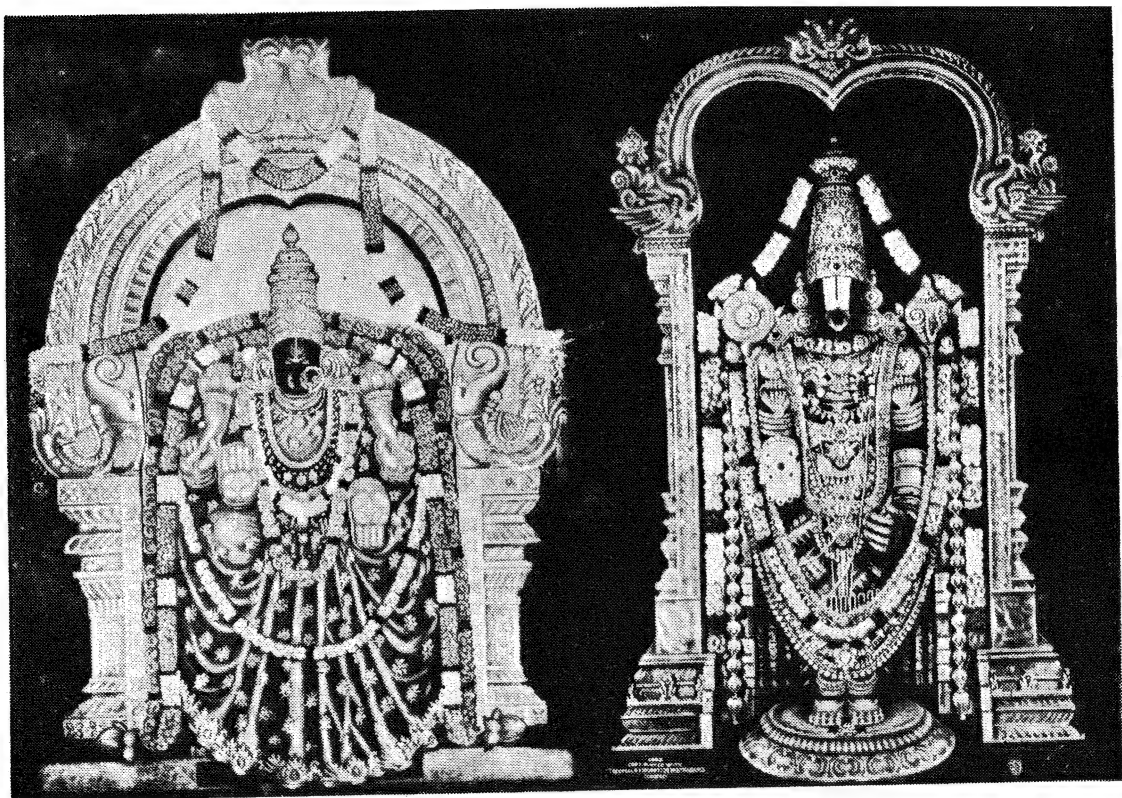
౧౨. వివిధ సంప్రదాయములు - శ్రీవైష్ణవ మతప్రభావము

233 - 255

శ్రీమాన్ చెలమచెర్ల రంగాచార్యులు

రామానుజ సంప్రదాయము  
 మార్ధ్వ సంప్రదాయము  
 నిందార్క సంప్రదాయము  
 వల్లభ సంప్రదాయము  
 రామానంద సంప్రదాయము  
 రామ భక్తి - రామానంద సంప్రదాయము  
 కబీరు దాసు - రామ భక్తి  
 ములక్ దాస, రాయ్ దాసాదులు  
 గో స్వామి తులసీ దాసు  
 శ్రీకృష్ణ చైతన్య స్వామి - గౌడియ వైష్ణవ సంప్రదాయము  
 తుకారాము  
 సమర్థ రామదాసు





శ్రీయః కాతాయ కల్యాణ నిధయే నిధయేర్నినామ్  
శ్రీ వేంకట నివాసాయ శ్రీనివాసాయ మంగళమ్.





# శ్రీ పద్మావతీ శ్రీనివాస స్తుతి

'కవిశేఖర'

శ్రీమాన్ ఆనూరి మరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు,

ఎం. ఏ, బి. యిడి



శ్రీ వక్షోరుహ కుంకుమాంకిత లనత్ శ్రీవత్స వక్షస్థలా !  
 భావోన్మీలిత భక్తపాలన కళా భవ్యప్రపన్నోజ్జ్వలా !  
 గ్రావోగ్రీకృత దుష్టచిత్తజన శిక్షా దక్ష దీక్షాంచలా !  
 గ్రైవేయ మ్మిది స్వీకరింపుమి శుభాంగా ! శ్రీనివాసప్రభూ !  
 సారమ్మం గనలేని స్వాంతమున సస్త ధ్వస్త విధ్వస్త సం  
 సార మ్మంచున మునిపోవు జనులన్ సాకంగ దీప్య త్కృపా  
 పారమ్యం బగు వీక్షణామృతమునన్ బాధా సహస్రమ్ములన్  
 పారం ద్రోలేడు తల్లి ! కై కొనుము కై వారమ్ము పద్మావతీ !  
 ఆశాపాశములన్ దగుల్కొని పరుం డత్యంత సమ్మోహనా  
 వేశాదేశములన్ రగుల్కొని భ్రమల్ వేధింప బాధా నిరా  
 శా కై ధిల్య మనస్థితిన్ గనుచు సర్పారూపముం దాల్చితే  
 శ్రీశా ! ప్రేముడి సుధరింప నిట ధాత్రిన్ శ్రీనివాస ప్రభూ !  
 పులకింపుల్ తులకింప నీ పద సవాంభోజాత భవ్యార్చనల్  
 తొలి నే జన్మమునం దొనర్చితిన్ - నా దుర్దంత దుఃఖాన్వితా  
 భిల పాపాఘ మణంగజేసి యిటు వాగ్రీతిన్ సమర్పించు యీ  
 కలిమిన్ గూర్చితివమ్మ సాహృదవతీ ! కై మోడ్చు పద్మావతీ !  
 ఆకంఠంబుగ దోష దూషిత దురన్ధ్యానూనులాపంబులన్  
 చీకుం జింతయు లేని రీతి జడతన్ చింతా విలుపాత్ములై  
 లోకుల్ పెక్కు వగల్ వత్తంగ మధిలో లోలాసురాగాన నా  
 వైకుంఠంబును వీడి వచ్చితివె కావన్ శ్రీనివాస ప్రభూ !

జీవన యాత్రలో గలుగు చింతల వంతల ప్రక్క నెట్టి - నీ  
 పాపన దర్శనార్థమయి వచ్చితి - 'కట్టడి' వాడు తండ్రి! ఈ  
 త్రోవను కోవెలన్ 'నిలువు దోపిడి' చేసెను చూడు మమ్ము న  
 ద్దావతి! 'శ్రీనివాసు' డను మాటకు 'సర్' మ దేమొ మాతలో!

నీ వొక కన్నతల్లివలె నిండు మనంబున నుండి బిడ్డలన్  
 గావగ నండయై నిలువగా - సుడిగుండము లేమి లెక్క త  
 ల్లి! వగదీరదే! మరిమరించెడు చల్లని నీ కృపా ప్రి వ  
 ద్దావతి! చేరదీతువుకదా! సిరిసంపద లిచ్చి ప్రేమతో!

వెన్నం జెప్పిన దేదో నీ మనమునన్ వే జొన్నుచున్ నా కయిన్  
 గిన్నం జూపెద వేమొ తండ్రి! యిది నీ క్రీడా వినోదంబు - నా  
 వెన్నన్ ముండట నెవ్వరుం గలరు నీవే తప్ప! నిన్ గొల్పు నా  
 పూన్కిం జారగనీకుమయ్య వినుతింపులే! శ్రీనివాసప్రభూ!

నీ పుణ్యాంచిత సత్కథా సురుచిర స్నిగ్ధ ధ్వన ద్దాన గీ  
 తి పాండిత్య మహత్వముం గనక వ్యర్థీభూత మర్చిత్యమై  
 తోవన్ - నీ యెడ నా మనంబు నిడి కాంతున్ సుంత శాంతిన్ - త్రొ  
 కీ పుణ్యాంచితరూప! కాపు మసుర క్తిన్ శ్రీనివాసప్రభూ!

\* \* \*

పారావార పరంపరం బరగు మీ ప్రజ్ఞాధురీణత్వమే  
 ధారావాహిక రూప సంకలిత తత్త్వజ్ఞాన దృక్పారుషో  
 సారాచార విచార వైష్ణవ కళా సంపన్న సర్వస్వ మీ  
 శ్రీ రామానుజ కీర్తి కాముది కివే శీర్షా నతా భ్యంజయలే!



# లక్ష్మీ పురుషకార వైభవము

‘సాహిత్య విద్యా ప్రవీణ’

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు, ఎం.ఎ; పి.హెచ్.డి.



“ప్రపన్నా\_రిహరా నిత్యా వేద సౌధ విహారిణే  
శ్రీరంగనాథ మాణిక్య మంజరీ మంజుభాషిణి.”

## అవతారిక

శ్రీమన్నారాయణుడు సర్వదా సర్వ శరణుడు. శ్రీయఃపతిత్వ  
రూప మగు చిహ్నమునుబట్టి, నారాయణ శబ్దమునుబట్టి - ఇది  
పరతత్త్వ మని శ్రుతులలో నిర్ణయింపబడినది. శరణ్యుఁ డగునవుడు,  
అనఁగా - చేతనులచే రక్షణార్థము ఆశ్రయింపబడునవుడు - లక్ష్మీ  
విశిష్టుఁడుగానే ఉండును అని, పూర్వమైన శ్రీమచ్ఛబ్దము తెలుపు  
చున్నది.

“ఆకారిణ స్తు విజ్ఞాన మాకార జ్ఞానపూర్వకమ్  
తేనాకార శ్రియం జ్ఞాత్వా జ్ఞాతవ్యో భగవాన్ హరిః.”

ఏదేని ఒక ఆకారము గల వస్తువును తెలిసికొనుట - దాని  
యాకారమునుబట్టియే కావున, ఆకారభూతురాలగు లక్ష్మీని తెలిసికొని,  
తద్వారా భగవంతుని తెలిసికొనవలె’ నని, శ్రీ అరుఢాశప్పరమాళ్  
ఎంబెరుమానార్ స్వామి అభిభాషణము.

## పురుషకార నిర్వచనము

ఏదేని ఒక అపేక్ష గల పురుషునిచే, ఆ అపేక్షను నెరవేర్చు  
గల పురుషుఁడు పొందబడుటకై, ఉపాయముగా వరింపబడునట్టి

నే రొకరిని 'పురుషకారము' అని వ్యవహరింతురు. ఈ పురుషకారము కాలక్రమమున మోక్షమునకు హేతు వగును. పురుషకారమునకు ఆధునిక పదము 'సిఫార్సు' (Recommendation) అని. దీనినే 'మధ్యవర్తిత్వము' అందురు. "పురు సనోతీతి పురుషః. పురుషం కరోతీతి పురుషకారః" అని దీని విగ్రహ వాక్యము. పురు = అధికముగా, సనోతి = ఇచ్చువాడు. తం = ఆవిధమైన పురుషునిగా, కరోతీతి = చేయుచున్నది కావున, 'పురుషకారము' అపబడుచున్నది. 'అధికముగా ఇప్పించువాడు' అని, పురుషకార శబ్దమునకు పిండితార్థము.

### ఉపాయము - ఉపేయము

కఠినముగా పితృత్వ ప్రయుక్తమున హితపరత్వము గల వాడై, పదిని పదిగా లెక్కబెట్టి, క్రూరదండనములను విధించెడి దేవదేవుడైన శ్రీమన్నారాయణుని, ఉచితోపాయములతో సమయానుకూలముగాఁ బల్కుచు, దోషము లన్నింటిని నూటపించి, విడిపించున దగుటవలన, అపరాధమే శరీరముగాఁ గల చేతనుఁడు వాని నాశ్రయించు తరుణమున, ఈమె పురుషకారము కావలెను. కావున, పరమాత్ముని వరించునపుడు, ఉపేయముగా - లక్ష్మీ పురుషకారము ఆవశ్యకము.

### చేతనులకు లక్ష్మీ పురుషకారమే శరణ్యము

"అహం మత్త్రా ప్త్యపాయో వై సాక్షాత్ లక్ష్మీపతి స్స్వయమ్  
లక్ష్మీ పురుషకారేణ వల్లభా ప్రాప్తి యోగినీ  
ఏత స్యా శ్చ విశేషోఽయం నిగమాంతేషు శబ్దతే "

లక్ష్మీపతి యగు నేనే సాక్షాత్తుగా నన్ను పొందుటకు ఉపాయము. నా సహధర్మచారిణియైన లక్ష్మీదేవియొక్క పురుషకారముచే నన్ను పొందించును. ఈమెకు ఈ విశేషము వేదాంతములలో చెప్పఁ

బడుచున్నది. నాకును లక్ష్మికిని ఇదియే విశేషము' అని, భగవానుడు శ్రీ సాంచరాత్ర శాస్త్రమున చెప్పియున్నాడు.

ఈ యంశమునే శ్రీ అశగియ మణివాళ జేయరున్నామి - తమ 'తత్త్వదీప సంగ్రహము'న, ఇట్లు వక్కాణించుచున్నారు :-

“ఏత త్సాపేక్ష సంబంధా దన్యేషా మమలాత్మనామ్  
దేవీ సూరిగుదూణాం చ ఘటకత్వం న తు స్వతః ”

ఇతర దేవులకును, నిత్యసూరులకును, ఆచార్యులకును లక్ష్మి దేవి ద్వారానే పురుషకారత్వము కలదు. స్వతస్సిద్ధముగా లేదు.

లక్ష్మి యనుగ్రహము చేతనులకు శ్రేయము

శ్రీ యామునాచార్యులు 'కాంతా స్తోత్రము' (చతు శ్లోకి) అను పేర తాము రచించిన లక్ష్మి స్తవముల - తృతీయ శ్లోకము నందలి ఉత్తరార్థమున ఇట్లు వాక్రచియున్నారు :-

“శ్రేయో న హ్యరవిందలోచన మనః కాంతా ప్రసాదార్పితే  
సంస్మ త్యక్షర వైష్ణవాధ్య సున్మణాం సంభాష్యతే కర్షి చిత్ ”

మనుజుల కెప్పుడైనను పుండరీకాక్షుని ప్రియురాలియొక్క అనుగ్రహము లేప్పు, సంసారమందును, కైవల్యమందును, పరమపద మునందును, శ్రేష్ఠమైనది ఊహింపబడదు.

## పురుషకార ప్రపత్తి

భగవద్రామానుజులు తమ శరణాగతిగద్య ప్రారంభమున -

“భగవన్నారాయణాభిమతానురూప స్వరూప రూప గుణ విభవైశ్వర్యశీలా  
ద్యనవధికాతిశయాసంజ్ఞేయ కల్యాణ గుణ గణాం వద్మావనాలయం తగ

వతీం శ్రియం దేవీం నిత్యానపాయినీం నిరవద్యాం దేవదేవ దివ్యమహిషీం అఖిల జగన్మాతరం అస్మ న్మాతరం అశరణ్య శరణ్యాం అనన్యశరణ శ్శరణ మహం ప్రపద్యే ”

అను చూర్ణికచే, మొదట లక్ష్మీవివయిక ప్రపత్తి చేసినారు. ఇది పురుషకార ప్రపత్తి యని, ఆచార్యు లండఱును స్పష్ట మొనర్చిరి.

### చేతనులయెడ లక్ష్మీదేవి కృప

“అస్మి కర్మార్హఫల దేవత్యా కృత్య ద్వయం శ్రీయః  
నిగ్రహద్వారణం కాలే సంభుక్షణ మనుగ్రహే ”

భక్తయైన భగవంతుడు కర్మార్హ ఫలము నిచ్చువాడు. ఈ సందర్భమున లక్ష్మీదేవికి గల కార్యములు రెండు. ఒకటి :- సమయము చూచి భగవంతుని నిగ్రహమును తప్పించుట. రెండవది :- భగవ దనుగ్రహమును హెచ్చించుట అని శ్రీ వేదాంతదేశికుల వక్కాణ.

### పురుషకారత్వ సిద్ధి

అదియునుఁ గాక, వేదాంతదేశికులు తమ ‘నిజేప రక్ష’ అను గ్రంథమున, పురుషకార భావమును గుఱించి ఇట్లు తెలియఁజేయుచున్నారు :-

“అర్థస్య భావానుష్ఠాన లోకదృష్టి గురూక్తిభిః  
శ్రుత్యా, స్మృత్యా చ సంసిద్ధం ఘటనార్థావలంబనమ్ ”

అర్థస్య భావము, అనుష్ఠానము, లోకదృష్టి, ఆచార్య శ్రీసూక్తి, శ్రుతులు, స్మృతులు - వీనినిబట్టి, పురుషకారత్వము సిద్ధ మగుచున్నది.

## లక్ష్మీప్రసాదావశ్యకత

ప్రపత్తి గావించునపుడు పురుషకారావరణము గావించవలయును. అందులకే శ్రీ షహలక్ష్మిని పురస్కరించుకొనుట. సకల శాస్త్రసమృతమయిన యీ యంశమునే వ్యాసభట్టరువారు\* ఇట్లు చెప్పిరి :- భగవంతుడు సౌశీల్య - సౌలభ్య - వాత్సల్య - కారుణ్యది గుణ విశిష్టుఁ డయినను, ఏదియో యొక సమయమున ప్రతాపోష్ణులుఁ డగును. కావున, లక్ష్మీదేవి ప్రసాదము ముందుగా పొందకున్నచో - వైష్ణవాధ్యమున శ్రేయోలాభ మనంభవము. కావున, లక్ష్మిని ముందుంచుకొనితీరవలెను. అప్పుడే భగవంతుని సమాశ్రయణము లభించును. తరువాతనే ఆయన ఫలప్రదుఁ డగును.'

## శ్రీ లక్ష్మీనారాయణులు ఆశ్రయణీయులు

“ఈశానాం జగతా మధిశదయితాం నిత్యానపాయాం శ్రీయం సంశ్రి త్యాశ్రయణోచి తావల గుణ స్యాంప్రీ హరే రాశ్రయే ఇష్టోపాయతయా శ్రియా చ సహితా యాత్మేశ్వరాయార్థయే కర్తుం వాన్య మశేష మప్రతిహతం నిత్యం త్వహం నిర్మమః ”

జగత్తుల కంతటికిని అధిపతియైనట్టియు, నశ్వేశ్వరునకు భార్యయైనట్టియు, ఎవ్వడును విడువకుండ ఉన్నటువంటి లక్ష్మిని ఆశ్రయించుటకు ఉచితమైన సమస్తగుణములు గల విష్ణువుయొక్క పాదములను ఆశ్రయించెదను. ఇష్టమైన ఉపాయ మగుటచేతను - లక్ష్మితో కూడుకున్నట్టి, ఆత్మాధిపతియైనట్టి విష్ణువును - నేను మమకారము లేనివాడనై, ఎవ్వడును అడ్డు లేని సమస్తమైన దాన్యమును చేయుటకు ప్రార్థించుచున్నా' నని పరాశరభట్టరువారు అప్పగోక్తిలో తెలిపియున్నారు.

\* సుదర్శనాచార్యులకు - వ్యాస భట్టరు, వేదవ్యాస భట్టరు, సుదర్శన భట్టరు అను నాహంతరములు గలవు.



## పురుషకారత్వమే లక్ష్మీ తత్త్వము

‘శ్రీమన్నారాయణ చరణౌ శరణం ప్రపద్యే, శ్రీమతే నారాయణాయ నమః’ అని పూర్వోత్తరములు గెండు భాగములును చేరి, ద్వయముగా స్మృతపీఠము. ఈ రెండు భాగములందును ‘శ్రీమత్’ పద ముండి, నారాయణునకు లక్ష్మీ సంబంధమును చూపుచున్నది. పూర్వ ఖండమునందు లక్ష్మీని ముందుంచుకొని, అనగా - లక్ష్మీని పురుషకారముగాఁ జేసికొని, సర్వేశ్వరుని శ్రీచరణములను ఉపాయముగా ఆశ్రయించుట యనియు, ఉత్తర ఖండమునందు లక్ష్మీనారాయణులకు కైంకర్య మొనర్చి వేడుకొనట యనియు సమ కంఠోక్తి. సర్వేశ్వరుఁ డెప్పుడును పురుషకారకృత్యము చేయఁడు. లక్ష్మీయే అట్టి పురుషకారకృత్యమును నిర్వహించుచున్నది అని ప్రసిద్ధము. ఇందువలన, పురుషకారత్వము లక్ష్మీతత్త్వ మని స్పష్టము.

## పురుషకారత్వ వివరణము

పురుషకారత్వ మనగా - దాపయితృత్వము. అనగా - ఇప్పించుట. ఉపాయత్వ మనగా - దాతృత్వము. అనగా - తానే యిచ్చుట. ఈ రెండును ఏక విషయికమై, ఏకస్యక్తి యందు కుదురదు. కావుననే చతుర్శ్లోకిలో - మూడవ శ్లోక భాష్యమున -

“మోక్షప్రదే భగవతి మముక్షూణాం ఘటకతయా ఏషా తిష్ఠతీతి సర్వసమ్మతమ్”  
మోక్షము నొసంగువాఁడు సర్వేశ్వరుఁడే. దానిని లభింపఁజేయు నదిగామాత్రమే లక్ష్మీ యుండును’ అని, వేదాంతదేశికులచే చెప్పఁ బడినది.

“మోక్షప్రదానౌపయిక సంకల్పాశ్రయత్వం ఉపాయత్వమ్”

మోక్ష మొసంగఁజాలుదునని సంకల్పించి, గ్రహించుట ఉపాయత్వము. సర్వేశ్వరుని దయకు లక్ష్యముగా చేయుట పురుషకారత్వము.

“భగవత్కరుణా విషయికార కారకత్వం పురుషకారత్వమ్”

అని భావము. లక్ష్మీయందు పురుషకారము, సర్వేశ్వరునియందు ఉపాయత్వము వ్యవస్థితములు. మనము సర్వేశ్వరుని కృపకు పాత్రుల మగుటకు అవరోధముగాఁ గల క్రూర పాపములను పోగొట్టి రక్షించుటయే పురుషకార మని తాత్పర్యము. కనుకనే మన పూర్వాచార్యు లందఱును భగవన్నారాయణాభిమతము లగు స్వరూప - రూప - గుణ - విభవ - ఐశ్వర్య - శీలా ద్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణములు కలదియ, నారాయణునితో నిత్య సంశ్లేషము గలదియ, అఖిల జగన్నాథయు శ్రీ మహాలక్ష్మీయే యని - ఆమెయందు భక్తి భావములు గలవారై యండి రన్న విషయము సంప్రదాయజ్ఞుల కెల్లఱకును విశదమే.

### లక్ష్మీదేవి చాతుర్యము

లక్ష్మీ తన పురుషకార బలముచే కొందఱు చేతనులను సర్వేశ్వరుఁడు అంగీకరించుట చూచి, ‘ఈ యంగీకారము నిర్బంధమునకా? లేక - తన యుల్లము పల్లవింపఁగనే స్వీకరించుటకా? అని తెలిసికొనుటకై, చాతుర్యముతో - చేతన భక్తుల విషయమున దోషములను ఆరోపించును. ఎట్లన, ‘నాదా! నేను ఆలోచింపక, వీరికి పురుషకారము చేసితిని. పిదప బాగుగా పరిశీలనము చేసినమీదట, వీరు దోషు లని తేలినది. కనుక, వీరిని వదలుట మంచిని’ అని చెప్పును. అప్పుడు భగవానుఁడు - ‘లక్ష్మీ! వీరు నీ దాసులుగా నున్న కాలమున ఒకప్పుడు దోషులుగా నుండినను, నా దాసు లయిన పిదప, ఎప్పుడును దోషులు కారు’ అని బదులు చెప్పును. పరమాత్ముని అభిప్రాయమును ఇంకను ఎఱుఁగఁ దలచి, లక్ష్మీ మఱల - ‘వారు

అపరాధులే' యని దృఢముగాఁ జెప్పను. అప్పుడు పరమాత్మ -  
 'నా దాసులు అట్లు చేయరు అని నేను ముందే చెప్పితిని. కాని, చేసినా  
 రనినచో - అది మంచి పనియే గాని, చెడు పని కాదు' అనును. అది  
 విని లక్ష్మి ఆనందించి, ఈ వార్తను మీ నోటినుండి వినటకే నేను  
 ఆ రీతిగా అడిగితిని; అది సఫలమైనది' అని హర్షము నొందును.

### సీతావతారమున పురుషకారము

రామాయణములో - సీతావతారమున లక్ష్మి తన పురుష  
 కారమును ప్రకాశింపఁజేసెను.

“కావ్యం రామాయణం కృత్స్నం సీతాయా శ్చరితం మహత్.”

- (శ్రీమద్రామాయణము - బాలకాండ)

కావ్య మయిన రామాయణమున అంతటను సీతాదేవియొక్క చరి  
 తమే ప్రధానముగా చెప్పఁబడినది' అని వాల్మీకి మహర్షి యే స్వయ  
 ముగా ఉద్ఘాటించియున్నాఁడు.

“దేవత్వే దేవ దేహేయం మనుష్యత్వే చ మానుషీ

విష్టో ర్దేహనురూపాం వై కరో త్యేషాత్మని స్తనుమ్”

- (విష్ణు పురాణము . 1-9-145)

దేవతగా అవతరించినప్పుడు దేవశరీరిగాను, మానవ జన్మను  
 ధరించినపుడు మనుష్య శరీరిగాను - ఇట్లు విష్ణువుయొక్క దేహము  
 నకు అనుగుణముగా లక్ష్మి శరీరమును ధరించును' అని చెప్పటవలన -

“రామవత్సే భవే త్సీతా, రుక్మిణీ కృష్ణ జన్మని”

(విష్ణు పురాణము . 1-9-144)

అన్నట్లు, పరమాత్మ శ్రీరాముఁడుగా అవతరించినంతనే, తదనుగుణ  
 ముగా లక్ష్మి - సీతగా అవతరించి, ముమ్మారు వియోగమును

పొంది, కృప, పారతంత్ర్యము, అసన్యార్హము అను గుణత్రయమును స్పష్టము గావించెను.

కృప :-

ఇతరుల దుఃఖములను సహింపలేకుండుటయే కృప. అజ్ఞానముతో చేతనులు సంసారమున అనుభవించు దుఃఖములను చూచి, సహింపఁజాలక, ఆ చేతనులను పరమాత్మతో చేర్చుటకు చేయు యత్నమునకు కృప ఆవశ్యకము. దండకారణ్యమున వాసము చేయుచున్న సమయమున - రావణునిచే అపహరింపఁబడిన దన్న మిషచే, నీతాదేవి - శ్రీరామచంద్రుని వీడి, లంక కేగినది. అచ్చట చెఱలో నున్న దేవతా స్త్రీలను విడిపించుటకుగాను తాను ఆ చెఱకు చేరినది. తనను హింసించిన రాక్షసస్త్రీలు కూడ, త్రిజటా స్వప్న వృత్తాంతమును విని భీతి చెందగా -

“భవేయం శరణం హి వః” - (రామాయణము - సుందర కాండ : 58-80)

వారి యపరాధములను సైరించి, వారియెడ నీత ప్రసన్నురాలగును. రావణ వధానంతరము వారిని వధించుటకు ఆంజనేయుఁడు ఉద్యమించగా - “రాజసంశ్రయ వశ్యానాం.” (రా : యు : కాం : 116-38) ఒక రాజాశ్రయమున అధీపలగువారు వారని, హనుమంతుని వారించి, వారిని రక్షించెను. అపరాధలైన రాక్షస స్త్రీలను రక్షించుటవలన, నీత తన కృపను వెలువరించెను.

పారతంత్ర్యము :-

స్వతంత్రుని వశీకరించునపుడు - అనువర్తనమువలన, వశీకరింపఁబడియుండుటవలన పారతంత్ర్యము ఆవశ్యకము. శ్రీరామచంద్రునితోకూడ అయోధ్యకు వచ్చి, గర్భవతిగా నున్న సమయమున - లోకాపవాదపరిహారము శ్రీరామునిచే పంపఁబడిన దను

మిషచే, శ్రీరామచంద్రుని వీడి, అంతఃపురమునం దుంచినను, అడవిలో నుంచినను — తారతమ్యము లేక, వారి తలపును అనుసరింప వలసియున్న తన పత్నిత్వ ప్రయుక్త మయిన పారతంత్ర్యమును నీత ప్రకాశింపజేసెను.

“న ఖ ల్వద్యైవ సౌమిత్రే జీవితం జాహ్నువీ జలే  
త్యజేయం రామవం వంశే భర్తు రామహస్యతి ”

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ . 48 - 8.)

ఓ లక్ష్మణా! నా భర్త యగు శ్రీరామచంద్రునినుండి వచ్చిన రఘు సంతానము — నా భర్తవంశము కొనసాగుచుండగనే ముగియరాదని తలచి, ఇప్పుడే గంగలో పడి, ప్రాణములను వీడకున్నాను’ అని, శ్రీరామచంద్రుని ఆశయముకొఱకు జీవించి, సహించి, నీత తన పారతంత్ర్యమును ప్రకాశింపజేసెను. ఇచ్చట శ్రీరామచంద్రుని ఆశయ మే మనఁగా — ‘అపత్యలాభ స్సంప్రాప్తః’ అను శ్లోకమున — శ్రీరాముఁడు పుత్ర సంతానము కావలెనని తన కోరికను తెలియజేసెను. కనుక, వానిని నెరవేర్చుటకు నీత తన పారతంత్ర్యమును స్పష్టము జేసెను.

“పతి ర్హి దైవతం నార్యాః పతి ర్బంధుః పతి ర్గతిః  
ప్రాజ్ఞై రపి ప్రియం తస్మాత్ భర్తుః కార్యం విశేషతః ”

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ . 48 - 17)

శ్రీలకు పతియే దైవము; పతియే బంధువు, పతియే గతి. ప్రాణములతోనైనను పతికి ఇష్టమయిన పనినే చేయవలయును’ అని తాను చెప్పిన రీతిగా — తన పతియొక్క ఇచ్చకు అనుగుణముగా ప్రవర్తించుటయే తన కర్తవ్యముగా భావించి, నీత తన పారతంత్ర్యమును స్పష్టము చేసెను.

అనన్యార్హత్వము :-

“అనన్య భాస్కరేణాహం భాస్కరేణ ప్రబా యదా ”

- (రామాయణము - సుందర కాండ 21 - 16 )

ప్రకాశము సూర్యుని విడిచి యుండనట్లు, నేను ఎన్నడును రాముని వీడి యుండను? అని నీతయు -

“అనన్య హి మయా నీతా ” - (రామాయణము - యుద్ధకాండ . 121 - 19)

నీత నాకు వేఱుకా దని రాముడును సమ్మతించినను - లోకాపవాదము పోగొట్టుకొనుటకుగాను నిదర్శనము కావలయు నను శ్రీరాముని ఆజ్ఞ ప్రకారము నీతాదేవి శపథము చేసి, శ్రీరామచంద్రుని నుండి వియోగమును పొంది, తన అనన్యార్హత్వమును స్పష్టము చేసెను.

### నీతాదేవి శపథము

అనన్యార్హత్వమును స్పష్టము చేసిన నీతాదేవి శపథమును వాల్మీకిమహర్షి - రామాయణమున ఇట్లు వివరించుచున్నాడు :-

“సర్వాన్ సమాగతాన్ దృష్ట్వా నీతా కాషాయ వాసినీ  
అబ్రవీ త్రాప్తంజలి ర్వాక్య మథో దృష్టి తవాఙ్ముఖీ  
యథాఽహం రాఘవా దన్యం మనసాఽపి న చింతయే  
తథా మే మాధవీ దేవీ వివరం దాతు మర్హతి  
మనసా కర్మణా వాచా యథా రామం సమర్థయే  
తథా మే మాధవీ దేవీ వివరం దాతు మర్హతి ”

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ : 97 - 14, 15, 16)

కాషాయ వస్త్రమును ధరించియున్న నీతాదేవి - అచ్చటకు వచ్చినవారి సందఱను చూచి, చేతులు జోడించి, తల వంచుకొని, భూమిపంక చూచుచు, ఇట్లు పలికెను :- ‘శ్రీరామచంద్రునికంటెను

వే రొక పురుషుని నేను మనస్సునందేని తలపకున్నచో, ఈ భూమి నాకు దారి నిచ్చుగాక ! నేను మనో వా క్కాయములను శ్రీరామ చంద్రుని విషయముననే వినియోగపరచుచుంటినేని, భూదేవి నాకు దారి నిచ్చుగాక !'

"తథా శవత్యాం వైదేహ్యం ప్రాదు రాసీ నృహాద్భుతమ్  
భూతలా దుత్థితం దివ్యం సింహాసన మను త్రమమ్  
ద్రీయమాణం శిరోభిస్తు నాగై రమిత విక్రమైః  
దివ్యం దివ్యేన వపుషా సర్వరత్న విభూషితమ్  
తస్మిన్స్తు ధరణీదేవీ బాహుభ్యాం గృహ్య మైదితీమ్  
స్వాగతేనాభినంద్యేనా మానసే చోపవేశయేత్  
తా మానసగతాం రృష్ట్యా ప్రవిశంతీం రసాతలమ్  
పుష్పవృష్టి రవిచ్ఛిన్నా దివ్యా సీతా మవాకిరత్ "

- (రామాయణము - ఉత్తరకాండ . 97 - 17, 18, 19, 20)

ఈవిధముగా సీతాదేవి శవధము చేయఁగా - అచ్చట ఒక అద్భుతమైన, దివ్యమైన సింహాసనము భూమిలోనుండి పైకి వచ్చెను. అది వరాక్రమము గల నాగులచే శిరస్సున ధరింపఁబడిన దివ్యరూపముతో రత్నాలంకృతమైనది అంతట భూదేవి సీతాదేవిని కాగలించుకొని, స్వాగతముచేత ఆమెను అభినందించి, ఆ సింహాసనమున కూర్చుండఁబెట్టుకొనెను. ఆ సింహాసనమును సీత అధిష్ఠించి, రసాతలమున ప్రవేశించుచున్న ఆమెను చూచి, అవిచ్ఛిన్నముగా పుష్పవృష్టి కురిసెను' అని ఈ రీతిగా మూడవ వియోగమునందు - సీత తన అనన్యార్థ త్వమును స్పష్టము చేసెను. విష్ణువును వీడియండనిదియ, అకర్మవశయే యుండెడిదియు అగు లక్ష్మీదేవికి, కర్మవశ్యులకు వలె - ఇట్లు వియోగము అనివార్యమైనను, తన పురుషకారత్వోపయుక్తములైన గుణములను, పురుషకారత్వమును ప్రకాశింపజేయుటకై ఆ లక్ష్మీయే ఇట్లు సీతగా అవతరింపవలసివచ్చెను.

“శ్రీరంగధామ్నియదుతాన్య దుదాహరంతి  
సీతావతారముఖ మేత రముష్య యోగ్యా ”

- (శ్రీగుణరత్నకోశము 51)

ఏ కారుణ్యాది గుణము లన్నియు సీతావతారమున గలవిగా  
పెద్దలు చెప్పచున్నారో, అవి యన్నియు ఈ యర్చావతారి యగు  
శ్రీరంగనాయకియందు గలవని శ్రీ పరాశరభట్టరువారు వ్రావచించి  
యున్నారు.

### ముగింపు

ఏవంగుణ విశేషణ విశిష్టమయిన లక్ష్మీపురుషకారత్వము  
అనుష్ఠాన పర్యంతము తెలియటవలస, ఆమెను ఆశ్రయించి, ఆమె  
పురుషకారముచేత, అనఁగా — సిఘార్పచేత చేతనులు పరమాత్మ  
యొక్క అనుగ్రహమునకు పాత్రులై, మోక్షమును పొందుటయే  
పరమ పురుషార్థము.

“లక్ష్మ్యా సహ హృషీకేశో, దేవ్యా కారుణ్య రూపయా  
రక్షక స్సర్వ సిద్ధాంతే, వేదాంతేషు చ గీయతే ”





# శ్రీమద్రామానుజులు - వారి కృతిరత్నములు

‘సుధీమణి’

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు,

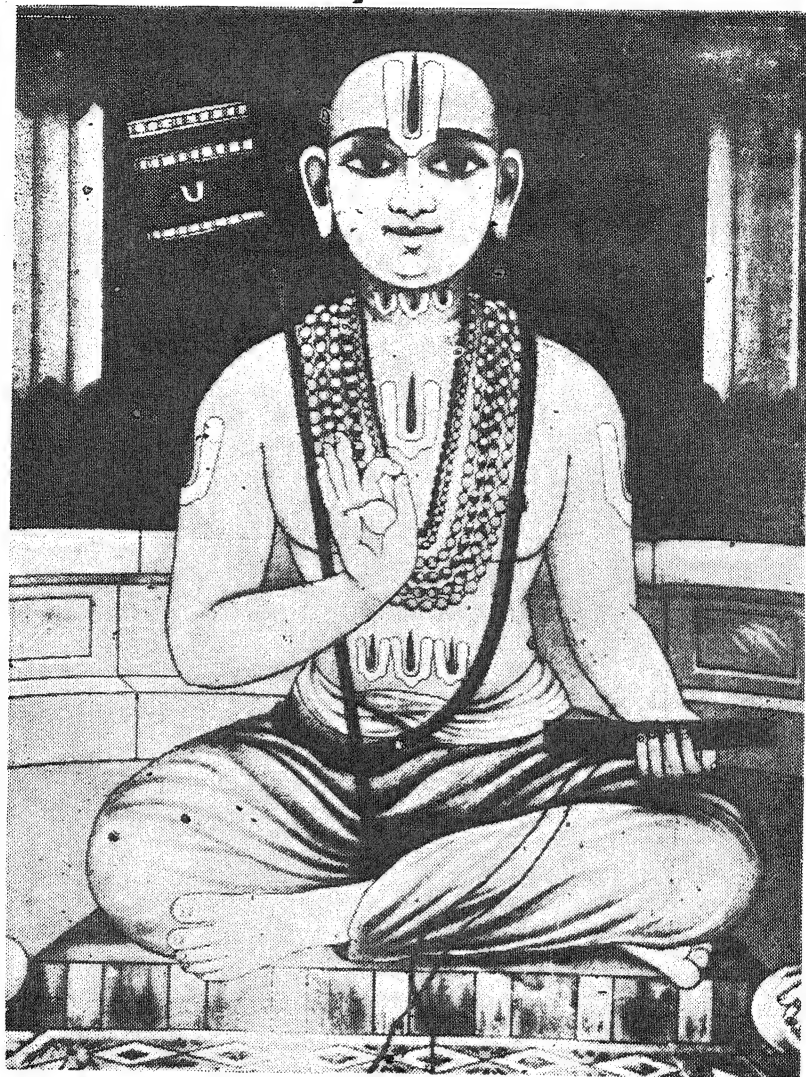
ఎం. ఏ; బి యిడి

—❖—

శ్రీసంప్రదాయ సాహిత్య వివీలాకాశములో - మహోజ్వల ధ్రువనక్షత్రము శ్రీరామానుజ యతిసార్వభౌముఁ నుహా వాఙ్మయము. సర్వజన హితముగ శ్రీ రామానుజాచార్యుఁ వారు లోకమునకు అనుగ్రహించిన భక్తితత్త్వ సాహిత్యము అజరామరమై, ఆచంద్ర తారార్కము ప్రకాశింపగల ఆలోచనామృతము, ఆరభారతిక అక్షర నీరాజనము, అనభినైక వేద్యము, శ్రియఃపతి సాయుజ్యమునకు సోపాన పథము.

శ్రీ రామానుజ రచనా వైశిష్ట్యము

భారతదేశమునందలి శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయేశ్వరులు, పాశ్చాత్యులు పెక్కుమంది శ్రీ రామానుజ స్వామివారిని కేవలము వేదాంత సూత్రములకు విశిష్ట వ్యాఖ్యాన మగు ‘శ్రీభాష్యము’ అను ఒక్క గ్రంథమునకు మాత్రమే రచయితగా ఎరుంగుదురు అట్టివారు - వాస్తవముగ శ్రీరామానుజులు బ్రహ్మసూత్రములలోని ప్రథమ సూత్రమునకు ఒసంగిన దీర్ఘ వ్యాఖ్యానమును మాత్రమే చదివీ యుందురు. ఎందువలన ననగా ప్రథమసూత్ర వ్యాఖ్యానమే ఒక సమగ్ర వ్యాఖ్యానముగ భాసిల్లుచు, శ్రీ రామానుజుల తత్త్వసారముగ మిక్కిలి వివరణాత్మకముగ పరనోత్సుకతను కలిగించుచున్నది. మరి కొందరికి - శ్రీమద్భగవద్గీతాభాష్యకర్తగా శ్రీరామానుజుల వారు పరిచితులు. చాల కొలది మందికి ‘వేదార్థ సంగ్రహము’ అను



యో నిత్య మచ్యుత పదాంబుజ యుగ్మ రుక్మ  
 వ్యామోహిత స్తదితరాణి తృణాయమేన  
 అస్మ ధ్వరో ర్భగవతోఽస్య దయైకసింధోః  
 రామానుజస్య చరణౌ శరణం ప్రపద్యేః



పేర ఉపనిషత్తులకు అర్థ తాత్పర్యములను వ్రాసిన మహా సాహితీ మూర్తిగా ఆ యతిసారస్వభాములు ప్రసిద్ధులు.

శ్రీవైష్ణవులలోని వడగళ్, తెంగళ్ అని వ్యవహరింపబడు ఉభయ సంప్రదాయస్థులు - సంస్కృత భాషలో శ్రీరామానుజుల వారు మొత్తము తొమ్మిది గ్రంథములను రచించినట్లు అంగీకరింతురు. శ్రీభాష్యము, వేదార్థ సంగ్రహము, గీతాభాష్యములనే గాక, శ్రీరామానుజులవారు - వేదాంతసార, వేదాంత దీపములు, గద్య త్రయమును, నిత్యగ్రంథమును రచించియున్నారు.

మరి శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమిళ భాషలో ఏమియు వ్రాయలేదా? అను ప్రశ్న ఇట సహజముగా నుదయించును. వడగళ్, తెంగళ్ సంప్రదాయములకు చెందిన శ్రీవైష్ణవాచార్యుల జీవిత చరిత్రలనుబట్టి, శ్రీరామానుజులవారు - ఆళ్వారులచే రచింపబడిన నాలాయిర దివ్యప్రబంధములోని సంప్రదాయ విశేషములను గూర్చియు, అందును ముఖ్యముగా - సమ్మూళ్వారుల తిరువాయిమొళిపై నను తమిళ భాషలో ఉపన్యాసము లొసంగియున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది. శ్రీరామానుజులవారి కోరికపై వారి శిష్యులగు 'తిరుక్కురుగై పిరాన్ పిళ్ళాన్' అనువారు - తిరువాయిమొళికి మొట్టమొదట మణిప్రవాళ భాషలో 'ఆరాయిరప్పడి' అను పేర నొక భాష్యమును రచించిరి. ఈ భాష్యమునందలి పదములు, సమానములు శ్రీరామానుజులవారి కైలిని పోలియున్నవి. ఈ ఆరాయిరప్పడి వ్యాఖ్యానము శ్రీరామానుజులవారి సిద్ధాంతములకు దర్పణము బట్టును. శ్రీరామానుజులవారి భాష్యములు పెక్కు దేశ విదేశ భాషలలోని కనుపదింపబడినవి.

శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమ శిష్యుల కుపదేశించిన నిగూఢ విషయములు, సిద్ధాంతములు కొన్ని వారి స్వతంత్ర రచనలను ప్రతిబింబించుచు, తమిళభాషలో అచ్చటచ్చట మనకు దర్శనమిచ్చుచున్నవి. కాని, శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు సంస్కృత భాషలో స్వయముగా రచించిన గ్రంథములు మాత్రము మన ప్రకృత పరిశీలనమునకు ప్రధాన విషయములు.

### వేదార్థ సంగ్రహము

‘వేదార్థ సంగ్రహము’ శ్రీరామానుజాచార్యులవారి తొలి కృత్యమై యుండవచ్చును. ‘శ్రీభాష్యము’లో దీనిని గురించి వారు పెక్కుమారులు ప్రస్తావించియున్నారు. ఈ వేదార్థ సంగ్రహమును శ్రీరామానుజులవారు తిరుమలలో శ్రీనివాస భగవానుని సన్నిధిలో రచించినట్లు, సుప్రసిద్ధ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వ్యాఖ్యాత శ్రీ సుదర్శన సూరి పేర్కొనినారు. వేదార్థ సంగ్రహమును కడకు తిరువేంకటాచలాధీశుడైన శ్రీనివాసమూర్తికి అంకిత మిచ్చుట యొక విశేషము. సిద్ధాంత రాద్ధాంతములకు అతీతమైన తిరుపతి మహాక్షేత్రమును శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు ఎంపిక చేసికొనుటకు గల కారణము - అచ్చటి వివిధ సంప్రదాయస్థులను మెప్పించుటకై యుండవచ్చును. భక్తిప్రపత్తులతో - వేదార్థ సంగ్రహము’ను శ్రీ శ్రీనివాసమూర్తికి సమర్పణ చేయుటలో ఔచిత్యము గనిపించును. భక్తిసంప్రదాయము ననుసరించి ఇది తాత్త్విక జ్ఞానకోశముగను, ఆరాధన భావ దీపము గను దర్శన మిచ్చును. తాత్త్విక జ్ఞానముయొక్క పరమావధి భక్తియగుటవలనను, సర్వ ఆధ్యాత్మిక సాధనలు, వేదాంత పరిశోధనలు భక్తిమార్గమునే సూచించుట వలనను శ్రీ రామానుజులు తమ తొలి కృతిప్రసూనమును జగత్పతియైన శ్రీనివాసునకే సమర్పించిరి.

శ్రీ సుదర్శనమూరి పేర్కొనినట్లు, తిరుపతిలో - శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమ జీవితములో ఏ సమయమునందు 'వేదార్థ సంగ్రహము'ను తొలుత రచించినదియు, మరియు - పరంకరగా దాని విషయమై ప్రసంగము లొనర్చినదియు స్పష్టముగ బోధపడదు. కాని, యామునాచార్యులవారి శిష్యాదేశముపై శ్రీరంగములో - శ్రీరంగనాథస్వామివారి దేవాలయ పాలనమును సంస్కరించిన తరువాతనే తిరుపతిని దర్శించి, దీర కాలము తిరుమలేశ్వరుని సన్నిధిలో వారు గడిపిన సమయమందు 'వేదార్థ సంగ్రహము'ను వ్రాసియుండ వచ్చును.

వేదార్థ సంగ్రహ మనగా - వేదములయొక్క అర్థ, వివరణాత్మక మగు ఉపనిషత్సార మని తాత్పర్యము. ఉపనిషత్తులను చక్కగా, నిర్ద్వంద్వముగ అవగాహనము చేసికొనుటకు ఉద్దేశించబడిన శ్రీరామానుజులవారి భావ విశ్లేషణ మిది. ఇందలి ఉపోదాతమునందు శ్రీరామానుజులు - తమ ప్రత్యర్థుల వాదములను, తమ భావములను మొదట స్పష్టము చేసిరి. అనంతరము తమ ప్రత్యర్థుల వాదములకు ముఖ్య ఆధారమైన ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి 'సద్విద్య' యను ప్రకరణము నుదహరించుచు, ప్రతివాద ఖండనమున కుపక్రమించిరి. 'సద్విద్య' ప్రకరణమునందు 'తత్ - త్వమ్ - అసి' అనబడు జ్ఞవాత్మ - పరమాత్మల మధ్య గల సారూప్యము వివరింపబడినది.

శ్రీరామానుజులు మౌలికమైన ద్వైత సంబంధము లగు ఆధిభౌతిక తత్త్వములను ప్రతిపాదించిరి. నిశ్చలమైన బ్రహ్మము ఒగ్తునందు ప్రవేశించి, అంతర్యామిగను, శరీరిగను అవధరించును. ఈ సిద్ధాంత ప్రాతిపదికగ శ్రీ రామానుజులు ద్వైతాద్వైత వాదములయందలి అంతరికమైన ఏకత్వమును, అంతర్యామమును విశదీకరించిరి. వేదములను సక్రమముగ అవగాహన చేసికొనినప్పుడు, శ్రీమన్నారా

యణుడే జగన్నాథు డనియు, సర్వాధికు డనియు స్పష్ట మగును. ప్రత్యర్థులుగా చెప్పబడు బ్రహ్మ, శంకరుడు - కేవలము సృష్టికమములతోలిపాణులుగా తెలియబడుదురని శ్రీరామానుజులు సిద్ధాంతీకరించిరి.

ప్రభాకరుని సిద్ధాంత మగు 'కర్మ మీమాంస' - మత కర్మలను వివరించు వేద భాగము. ఈ 'కర్మ మీమాంస' ననుసరించి, భవిష్యత్ ఫలితములను కర్మలు అతిమానుషమైన జగచ్ఛక్తి వలన సృష్టించును. ఈ వాదనను శ్రీ రామానుజులు ఖండించిరి. తత్సంబంధము లగు చర్యలను నిర్దేశించుటనుబట్టి, శబ్దములకు - లేక, పదములకు అర్థమును గ్రహింపవలెను. పదములు - చేయవలసిన కర్మలను వ్యక్తపరచును. ఆ యా కర్మలద్వారా - నిత్యము, సత్యము అయిన బ్రహ్మమును మెప్పించుటవలనగాని, లేక - నొప్పించుటవలనగాని కలిగెడి శుభాశుభ ఫలములను కర్త అనుభవించును. వేదార సంగ్రహమునందు చివరి మూడు భాగములు భగవంతుని యొక్క మనుష్యరూపమునకు, వేదముల దివ్య మానవ నిర్మాణమునకు సంబంధించినవి. భగవంతుని పొందించు విలక్షణ జ్ఞానము భక్తి. భక్తి యనగా - 'భగవ త్సేవ' యనియు, అదియే భగవద్దాస్య' మనియు 'వేదార సంగ్రహ' సారాంశము.

'వేదార సంగ్రహము' శ్రీరామానుజులవారి బృహత్తర రచనలలో ఒకటియైనను, అది వ్యాఖ్యానముగ గాక, వేదతత్త్వ స్వరూప సారములను ఆవిష్కరించుచు, మహా గ్రంథముగా భాసించును. ఇందు రామానుజులవారు ప్రధానమైన ఉపనిషత్తులపై వ్యాఖ్యానములు చేసిరి. ఆనాటి సమకాలికమైన వివిధ వాదములను వేదాంత వ్యాఖ్యానములతో, నిశిత వాదనాబలముతో ఖండించి, సిద్ధాంతీకరించిరి. యథార్థ భావములకు ఆమోదమును తెలుపుచు, తద్వారా - విషయ

ములను సుస్పృష్టము గావించుచు, వారి రచన అలవోకగా సాగినది. వీని పర్యవసానముగ ఆవిష్కరింపబడినదే శ్రీ వైష్ణవ సిద్ధాంతము.

### శ్రీభాష్యము

శ్రీభాష్యము శ్రీ రామానుజ యతిసార్వభౌములకు జగదాచార్యత్వమును, అఖండ కీర్తిప్రతిఫలను సర్వత్ర సముపార్జించి శెట్టిప మహాన్నత బృహత్ గ్రంథరాజము.

వేదాంత సూత్రములు ఉపనిషత్తులకు ఆధారభూతములు. ఇవి సంక్షిప్తముగను, నిగూఢముగను గల క్లిష్టమైన వాక్య పరంపర. శ్రీ రామానుజులవారికి కొన్ని శతాబ్దముల పూర్వమునుండి 'వేదాంత సూత్రములు' ప్రమాణ గ్రంథములకు మూలాధారముగా గలవు. వాని సంక్షిప్తత వలన ధారణ చేయుటకు తగిన సౌలభ్యము కలిగియున్నవి. అనాదిగా అవి వ్యాఖ్యానింపబడుచుండుటవలన, అనగానకు శ్రమ కలుగుటలేదు. భిన్న సంప్రదాయస్థులు వీనిని యథోచితముగా వ్యాఖ్యానించియున్నారు.

వేదాంతమునకు సంబంధించి వేదాంత సూత్రములను వ్యాఖ్యాతలు వానికి గల ఉపనిషత్ జ్ఞానము ననుసరించి వివరించిరి. శంకరాచార్యులవారికి పూర్వమే వేదాంత సూత్ర వ్యాఖ్యానములలో ఏక రూపమైన బ్రహ్మమునుగురించి భిన్న వాదము లున్నవి. శంకరాచార్యులవారి బ్రహ్మసూత్రభాష్యము వీ సన్నిహితులు ఛేదించి, ఒక నూతన సిద్ధాంతమును నెలకొల్పినది. తరువాత వచ్చిన శ్రీరామానుజ, నింబార్క, వల్లభ, మధ్వ అనబడు నల్వరు వైష్ణవ భాష్యకారులు - శంకర భాష్యముండలి వైపరీత్యమును నెల్లడించుచు, శంకరాచార్యులను ప్రశ్నపన్న బౌద్ధునిగ చిత్రించిరి. నాటికే ప్రజలముగా గల బౌద్ధుల ప్రాచుర్యమును నిరోధించుటకు తమ పూర్వికుడగు గౌడ



పాదునివలె శంకరాచార్యులుకూడ బాదులు ప్రయోగించిన హేతు వాదమునే స్వీకరించి రసటలో సందేహము లేదు. అయితే, బాదుల సిద్ధాంతమైన శూన్యవాదము, దానికి వ్యతిరేకమైన సత్యజ్ఞానము ఎంతవరకు శంకరాద్వైతమునందు ప్రవేశించినవియో తెలుపుట కష్టమైనప్పటికిని - శ్రీరామానుజాచార్యులు, వారి తరువాత వచ్చిన శ్రీవైష్ణవ వ్యాఖ్యాతలు వర్ణించినట్లు, శంకరాద్వైతము వేదాంత సూత్రముల యధార్థ భావములకు వివరీత వాఖ్యానము లొసంగిన దనుటకు తగిన ఆధారము లున్నవి.

అద్వైతుల ప్రచారమువలన, వారి అనుయాయులవలన పాశ్చాత్య ప్రపంచమున - శంకరాచార్యులవా రొక్కరే ఉపనిషత్తులకు, వేదాంత సూత్రములకు భాష్యములు వ్రాసినా రను విశ్వాస మున్నది. అందువలన, విస్తృతమైన ఉభయార్థయనములనుబట్టి, శంకర భాష్యము వేదాంత సూత్రముల వాస్తవ భావములను ధిక్కరించిన దను రామానుజ వాదమును బలపరచుచున్నది.

సనాతనులైన శ్రీవైష్ణవులు వేదాంత సూత్రములకు మధ్యగల సారూప్యము, అట్లే - వేదాంత సూత్రములకును, శ్రీభాష్యమునకు మధ్యగల ఏకరూపములను పరమ ప్రామాణికములుగా భావించుదురు. శ్రీ రామానుజులవారి దృష్టిలో ఉపనిషత్సారమే వేదాంత సూత్రములు కనుక, వేదాంత సూత్రముల వాస్తవ తత్వమును తమ సిద్ధాంతమున యథాతథముగా ఆవిష్కరించిరి. శ్రీరామానుజులు ఒక నిర్దిష్ట సంప్రదాయ ప్రతినిధులుగా గాక, శంకరులకంటెను యోగ్యముగా, సమర్థముగా సూత్రభాష్యమును రచించుటలో కృత కృత్యులైనట్లు థిబెట్, ఘాట్ పండితుల అభిప్రాయము.

వేదాంత సూత్రములకు అర్థమును వివరించుటలో రామానుజులు - తాము భావించిన రీతి, ప్రతిసూత్రమునకు ప్రతిపదార్థమును

చెప్పటయేగాక, సూత్ర మంతటికి యధార సారమును కూడ ప్రవచించియున్నాడు. వేదాంత విషయమును తత్త్వము, హితము, పురుషార్థము అని మూడు భాగములుగా విడదీయుట పరిపాటి. 'తత్త్వ' మనగా - బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమును వివరించునది. హితమనగా - బ్రహ్మమును పొందు సాధనము. 'పురుషార్థ' మనగా - జీవుని పరమావధి.

శ్రీ భాష్యకారులు మొదట బ్రహ్మము పదార్థ మనియు, సమర్థ మగు కారణ మనియు నిరూపించును. అనంతరము దీనికి విరుద్ధముగా చెప్పబడిన ఇతరవాదములను, ఆక్షేపణములను ఖండించుచు, తమ వాదమును ప్రమాణీకరింతురు.

ద్వితీయాధ్యాయమునందలి మొదటి, రెండుపాదములు విరుద్ధ వాదములను ఒకటి తరువాత ఒకటిగా తిరస్కరించి వైచినివి మూడు నాలుగు పాదములు - సృష్టి నిర్మాణ నిర్వహణమునకు సంబంధించి నవి. తృతీయాధ్యాయారంభములో - ఇంతవరకు బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమును సూత్రములు ప్రమాణీకరించినట్లు రామానుజులవారు పేర్కొనియున్నారు. తృతీయాధ్యాయము ధ్యాన సాధనములను, భక్తి - ధ్యాన మార్గములను వివరించును. నాలుగవ అధ్యాయము విముక్తి మార్గమును, ఆత్మగత శక్తులను, పరబ్రహ్మ సమ్మేళ్యమునకు మూలమైన ధ్యాన మార్గమును విశదపరచును.

శ్రీమద్రామానుజులు తమ శ్రీ భాష్యమునందు మొదటి సూత్ర మునకు బహు విస్తృతమైన వ్యాఖ్యానమును సమకూర్చిరి. అది రామానుజులవారి మహా సిద్ధాంతముగా భాసిల్లుచున్నది. శ్రీ రామానుజులవారి సిద్ధాంతమునకు ఇది సారాంశముగాను, స్వతంత్ర భాష్యముగను లోకమునందు ప్రసిద్ధమైనది. ఈ ప్రథమ సూత్ర భాష్యము ప్రాచీన, జర్మన్ భాషలలోనికి 'రామానుజ సిద్ధాంత' మను

పేర అనువదించబడినది. 'డాక్టర్ హోపెన్ బెర్జర్' అను జర్మన్ దార్శనికుడు దీనిని 'వేదాంత దీప' మను పేర జర్మన్ భాషలోనికి అనువదించెను. 'రుడాల్ఫ్ అట్టో' పండితుని భాషనలో - శ్రీ రామానుజుల దివ్య హస్తములో - సాధారణమైన సూత్రము ఒక సమగ్ర విస్తృతిని పొంది, ఒక మహా మందిర సింహద్వారమై, తత్త్వ సారమైన విశిష్ట గ్రంథముగా రాణించుచున్నది.

### వేదాంత దీపము - వేదాంత సారము

భగవద్రామానుజులవారి కృతు లగు తొమ్మిది గ్రంథము లలో - ప్రధానమైనది, విస్తృతమైనదియు వేదాంత సూత్రభాష్యము కాగా, మరి రెండు లఘు భాష్యములుగూడ ఉన్నవి. అవియే 'వేదాంత దీపము' 'వేదాంత సారము.'

వేదాంత దీపము శ్రీ భాష్యమువలె పరిమాణమునను, క్లిష్టత యందును ప్రామాణికముగా గనబ్బును.

శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులకు విడివిడిగా వ్యాఖ్యానములు వ్రాయకుండుటకు వ్యవధి లేకుండుట కారణము కాబోదు. శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులను భిన్నత్వము కలిగిన మహా విషయములుగా భావించలేదనియు, మహావిషయములను వివరించు తత్త్వముదాయముగా విశ్వసించినట్లును 'వేదార్థ సంగ్రహము', 'శ్రీ భాష్యము' అను రెండు కృతులను బట్టి తెలియవచ్చుచున్నది. అయితే ఈ ఉపనిషత్తులను యథార్థ వ్యాఖ్యానముతో సమన్వయపరచవలసిన ఆవశ్యమును వారు గుర్తించిరి. 'వేదాంత సూత్రములు' అట్టి సమన్వయమును సాధించినవి. సర్వ ఉపనిషత్తులను అర్థము చేసికొనుటకు ఈ గ్రంథమే మూలము. అందువలననే ఉపనిషత్తులపై రామానుజులు చేసిన ఉపన్యాసము లన్నియు దాదాపు వేదాంతసూత్రము

లను ఆధారముచేసికొన్నట్టివే. 'వేదాంత దీపము'ను శ్రీభాష్య రచనాసంతకమే రచించినట్లు కన్పించును.

శ్రీభాష్యమును సన్నిహితముగా అ. సరించినను, 'వేదాంత దీపము' శ్రీభాష్యమునకు లఘు టీక కానేరదు. వేదాంత దీపమునందు మహా విషయము లనేకము లున్నవి. ప్రథమ సూత్రమునకు పూర్వము ఉపోదాతమునందు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము ముచ్చటగా సంగ్రహింపబడినది. శ్రీభాష్యమునందలి ప్రథమ సూత్రమువలె దీనియందు విస్తృతమైన వ్యాఖ్యానము లేదు. అచ్చటచట కొన్ని దృష్టాంతములు మినహాయించినచో - శ్రీభాష్యమునకు, వేదాంత దీపమునకును అధికరణముల మధ్య అంతగా వైవిధ్యము కన్పట్టదు. అటులనే, అదియే వ్యాఖ్యానము అదియే సూత్రమునకు మరి యొకచోట పునరుక్తము కా లేదు.

'వేదాంత సారము' శ్రీ రామానుజుల మొదటి కృతి యనుటకు విశ్వసనీయమైన ఆధారము లున్నవి. శ్రీభాష్యమునందువలె వేదాంత సారమునందు ప్రథమ సూత్రమునకు విపులమైన వ్యాఖ్యానము లేదు. 'వేదాంత దీపము'లోవలె వ్యాఖ్యకు తొలుత ఉపోదాతము లేదు. కాని, రెండవ సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానము చేయబడినది. అది - "బ్రహ్మాద్యస్య యతః" (ఎవరినుండి ఈ జగత్తు ఉద్భవించినది?) వేదాంత శాస్త్ర మంతటికి సారమైన భగవంతుడు జగత్కారణుడుగ పురుషుడు, నృసింహ స్థితి లయ కారకుడు అను మహా సత్యమును ఈ ద్వితీయ సూత్రము వివరించుచున్నందున, సూత్రము లన్నింటిలో ఇయ్యది అతిముఖ్యమైనది కావున, 'వేదాంత సారము' సనాతనమైన వేదాంత తత్వమునే వివరించుచున్నందున, శ్రీభాష్యమునందలికంటె స్వతంత్ర వ్యాఖ్యాన మిందు స్వల్పముగ కానవచ్చును.

వేదాంత శాస్త్రమునకు సంబంధించిన సిద్ధాంతము లన్నియు - జీవాత్మ, పరమాత్మ, ప్రకృతి అను తత్త్వముల నడుమ భేదమున్నట్లు అంగీకరించినవి. దృశ్య జగత్తు లయ మగునపుడు ఈ భేదము - వ్యవహార, అనర్థ, సూక్ష్మము లను భేదములతో భావింప నగును. అద్వైతులు బ్రహ్మమునకు అవిద్యను ఆపాదించుటవలనను, భేదాభేదవాదులు బ్రహ్మమును పరిమిత మొనర్చుటవలనను - శేక, ఉపాధులవలనను బ్రహ్మ తత్త్వమునకు అనంపూర్ణ తత్త్వమును ఆపాదించిరి. 'వేదాంత దీపము', 'వేదాంత సారము' అను రెండు కృతుల ఉపక్రమమునందును ఈ యంశము స్పష్టము చేయబడినది.

శ్రీ రామానుజులు ప్రత్యర్థులైన అద్వైతులను, భేదవాదులను ఆక్షేపించుటకు మూలకారణ మిదియే - భగవంతుని ఔన్నత్యమునకు, మహోత్కృష్టమైన పూర్ణప్రజ్ఞకు ప్రత్యర్థుల వ్యాఖ్యానములు మిక్కిలి ఆక్షేపణీయములు. భగవంతుని పూర్ణప్రజ్ఞను, మహోత్కృష్టతను రామానుజులవారికంటె నిర్వృంద్యముగా నొక్కి వక్కాణించినవారు మరి యొకరు లేరు.

### శ్రీ భగవద్గీతా భాష్యము

శ్రీ భాష్యమునకు పిమ్మట పరిమాణములో విస్తృతమైనది - శ్రీ రామానుజులవారి మహా వ్యాఖ్యాన రూప మైన శ్రీమద్భగవద్గీతా భాష్యము. శ్రీ భాష్యము నందలి ప్రధాన విషయములు యథా యోగ్యములుగా, సందర్భానుసారము శ్రీమద్భగవద్గీతా భాష్యము నందును కన్పట్టును. బ్రహ్మసూత్రములవలె నిగూఢము గాక, భగవద్గీతా శ్లోకములు కొంత పౌలభ్యముగా నుండును గావున, శ్రీ రామానుజులు గీతా భాష్యమున అచ్చు టచట ప్రధాన విషయములను కొంత విపులముగా వ్యాఖ్యానించినను, మొత్తముమీద కొన్ని విశేష తాత్పర్యములతో శ్రీ భాష్యమును సమన్వయపరచి రచించిరి. ఈ విషయమునందును శ్రీ రామానుజులు కేవలము గీతాశ్లోకములకు

యథాతథముగా మాత్రమే గాక, పూర్వాచార్యుల వ్యాఖ్యానమును పైతము జోడించి గీతాభాష్యమును రచించిరి.

తను పూర్వాచార్యులైన యామునాచార్యులవారు ఇంతకు మున్నే 'గీతార్థ సంగ్రహ' మను పేర భగవద్గీతకు సంగ్రహ భాష్యమును వ్రాసియుండుటనుబట్టి, గీతయందలి ప్రతి అధ్యాయమునకు ఆ శ్రీ యామునాచార్యులవారి సంగ్రహ వ్యాఖ్యానమును ఆధారముగావించుకొనియే శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు గీతాభాష్యమునకు విపుల వ్యాఖ్యానమును రచించెనని 'వాన్ బెటెనెన్' అభిప్రాయము.

శ్రీ యామున రామానుజులు కర్మ జ్ఞాన యోగములను వాని పరస్పర సంబంధ మెట్లున్నను, ఆత్మ విచారమునకు ఆవశ్యక మగు పరిణామ దశలో అవి భగవంతుని సాన్నిధ్యమునకు చేర్చబాలపని భావించిరి. భక్తి యొక్కటియే ముక్తికి సులభ మార్గమనియు, జ్ఞాన కర్మలు భక్తి మార్గమునకు అంగము లనియు, ఇదియే భగవద్గీతా సార మనియు ఇరువురును నొక్క వక్కాణించిరి.

వేదప్రచోదిత కర్మ లన్నియు భగవద్ప్రీతికరములే. భగవంతుని పొందుటకు ఆత్మవిచార మావశ్యకము.

“ఆర్తో జిజ్ఞాసు రర్థార్థి జ్ఞానీ చ భరతర్షభ !

తేషాం జ్ఞానీ నిత్యయుక్తః ... .. ”

అనునట్లు, అర్థకామపరులు, కైవల్యపరులు, జ్ఞానులు అని భక్తులు ముత్యైరంగులుగా నుందురు. అట్టివారిలో జ్ఞాని మాత్రమే భగవంతుని పొందగలడని యామున — రామానుజు లిరువురును స్పష్టముగావించిరి.

భగవద్గీతాభాష్యము బహుశః శ్రీ రామానుజాచార్యులవారి కడపటి విశిష్టకృతి కావచ్చును. సిద్ధాంత వాదములను భగవంతుని స్మరణమునకు అధీన మొనర్పబడిననాటి రామానుజులవారి చరమ

కాల పరిస్థితులను ఇయ్యది చక్కగా ప్రతిబింబించును ముఖ్యముగా వేదాంత సూత్రములవంటి వేదాంత శాస్త్ర రచనకు సంప్రదాయ గ్రంథ వ్యాఖ్యానములకు నడుమ - గీతాభాష్యము సమన్వయ స్వరూప మగు ఒక వారధిగా గన్నట్లును.

భగవద్గీతా భాష్యము శ్రీ రామానుజులవారి పరిపూర్ణమైన పాండిత్య ప్రకర్షకు, వేదాంత విద్యా విశేషమునకు ఒక మచ్చు తునుకగా మనము భావింపవచ్చును.

భగవత్ప్రపన్నులుగా, భగవత్పరతంత్రులుగా, ఉభయ వేదాంత ప్రవర్తకులుగా, జ్ఞానాధికులుగా, మహా మనీషులుగా శ్రీ రామానుజ యతిసార్యభాములను గీతాభాష్యము ఆవిష్కరించి యున్నది.

### గద్యత్రయము

శరణాగతి గద్యము, రంగనాథ గద్యము, వైకుంఠ గద్యము అనునవి మూడును శ్రీ రామానుజుని వచన స్తోత్రములు. ఇందలి శరణాగతి గద్యము శ్రీ రామానుజ యుగమునందును, అనంతర కాలమునందును ప్రపత్తి యనబడు శరణాగతి తత్త్వమును ప్రబోధించుటలో మిక్కిలి సాశస్త్ర్యము వహించినది.

భక్తుడు భగవంతునకు సర్వాత్మనా సమర్పణము గావించు కొనుటయే శరణాగతి ఇట్టి శరణాగతి సారమును శరణాగతి గద్యము ప్రబోధించును.

గద్యత్రయములో రెండవది శ్రీరంగనాథ గద్యము. ఇది శరణాగతి గద్యముకంటె చిన్నది. శ్రీరంగనాథుని దివ్య చరణ నన్ని థిలో శృతికత్త యగు శ్రీరామానుజులు ప్రపత్తిని సమర్పణ జేసి, తమను నిత్యకింఁచులనుగా తలంచుకొనుచు, కటాక్షింపవలసిన దని శ్రీ రంగనాథస్వామికి చేసిన ప్రార్థనము.

శరణాగతి చేసిన భక్తుడు ధారణ చేయవలసిన నిత్య ధ్యాన పాత మిది. ఆధ్యాత్మిక సాధనకు ధ్యానము అత్యవశ్యకము. భక్తుడు తనను భగవంతునకు సర్వ సమర్పణము గావించుకొనిన పిమ్మట, మోక్షసాధనకై భగవంతుని కటాక్షమును ఆకాంక్షించుచు అనుష్ఠింపవలసిన నిత్యానుసంధేయము శ్రీ వైకుంఠ గద్యము.

### నిత్యగ్రంథము

ఇక నిత్యగ్రంథము శ్రీవైష్ణవ గృహములలో తిరువారాధన మునకై ఉద్దేశింపబడిన నిత్యానుసంధాన గ్రంథము. ఇందు గద్య త్రయమునందలి భావములు పొందుపరుపబడి, సందర్భోచితముగా అచ్చుటచట విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత విషయములు వివరింపబడినవి. భక్త ప్రపన్నులకు నిత్యప్రార్థనా గ్రంథముగ ఇది భావించుట చున్నది.

ఈ నిత్యగ్రంథము తమ తమ గృహములలో ప్రాతఃకాలమున తమ తమ ఇష్టదైవములను అర్చించు విధానమును వివరించును. భగవద్ధ్యాన సమయమునందు భగవదర్చామూర్తిపై మనస్సును లగ్నము గావించి ఉపాసించు విధానమును ఈ నిత్య గ్రంథము బోధించును.

ఈ రీతిగా - శ్రీ భగవద్రామానుజ యతి సార్వభౌముల గ్రంథరాజము లన్నియు - జ్ఞాన - విజ్ఞానదాయకములై, భక్తి - ప్రపత్తి ప్రబోధకములై విరాజిల్లుచున్నవి.

“యదక్షర పదబ్రహ్మం మాత్రాహీనంతు య ద్భవేత్

త త్సర్వం శ్రమ్యతాం దేవ ! నారాయణ నమోఽస్తుతే.”



(‘The Theology of Ramanuja’ అను గ్రంథమునందలి “The Sanskrit Writing Attributed Ramanuja” అను ప్రకరణమునకు స్వేచ్ఛానువాద మిది



# శ్రీమద్రామానుజులు - ఉపనిషత్తులు

‘సహజ కవి - విద్యా రత్న’

శ్రీమాన్ ప్రతివాది భయంకర వేదాంతాచార్యులు

—❖—

## ప్రణామాంజలి

“శ్రీమద్రామాంజలి జలజద్వయ నిత్యసేవా  
ప్రేమావిలాసయ పరాంకుశ పాదదాసమ్  
కామాదిదోష హరమాతృ పదాశ్రితానాం  
రామానుజం యతిపతిం ప్రణమామి మూర్ధ్నా.

## ఉపక్రమము

ప్రస్థాన త్రియములో - ప్రప్రథమమైన ఉపనిషత్తు హిమవత్సరమునుండి బ్రహ్మసూత్రములను బ్రహ్మపుత్రుల నదియు, భగవద్గీత యను సావన భాగీరథియు ప్రవహించినవి. ఉపనిషత్తు లెనిమిది :-

(1) ఈశోపనిషత్తు (2) కేనోపనిషత్తు (3) కఠోపనిషత్తు  
(4) ప్రశ్నోపనిషత్తు (5) ముండకోపనిషత్తు (6) మాండూక్యోపనిషత్తు (7) ఐతరేయోపనిషత్తు (8) తెత్తిరీయోపనిషత్తు.

ఇవిగాక, ఉపనిషత్తులకు సంబంధించిన (1) ఛాందోగ్యము (2) బృహదారణ్యకము (3) కాఠీతకీ (4) శ్వేతాశ్వతరము (5) మహాపనిషత్తు (6) నారాయణోపనిషత్తు అనునవి కలవు.

ప్రస్థాన త్రియములో ఉపనిషత్తులు ప్రథమ స్థానము నాక్రమించియున్నవి. బ్రహ్మసూత్రములు వానికి సహాయకములై యున్నవి. భగవద్గీత ఉపనిషత్తుల సారాంశము. గీతా సంక్షేపము

సంపూర్ణ భక్తిప్రపత్తులు - బ్రహ్మసూత్రములును, భగవద్గీతయు ఉపనిషత్ శ్రీరాబ్ధిని మధించిన బాదరాయణ వచ స్సుధ.

శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులకు ప్రత్యేక వ్యాఖ్యానము వ్రాయలేదను విచార మవసరము లేదు. శ్రీ భాష్యములోను, వేదార్థసంగ్రహము నందును శ్రీరామానుజుల అభిప్రాయములు విశదీకరింపఁబడియున్నవి.

### ఈశోపనిషత్తు

శ్రీరామానుజులు తమ శ్రీభాష్యమున, ఈ యుపనిషత్తునుండి నాలుగు వాక్యములను ప్రమాణములుగాఁ బేర్కొనియున్నారు :-

- (1) ఈశావాస్య మిదం సర్వమ్
- (2) కుర్వన్నేవేహ కర్మాణి జిజీవిషేత్ శతగ్ం సహః  
ఏవం త్వయి నాన్యథేలోఽస్తి న కర్మ లివ్యతే నరే.
- (3) సవర్యగా చుక్రమకాయ మద్రణ - మస్నావిరంగ్ శుద్ధ మపావవిద్ధమ్.
- (4) విద్యాంచావిద్యాం చ - యస్త ద్వేదో భయగ్ం సహ  
ఆవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్వా - విద్యయా అమృత మశ్నుతే

తాత్పర్యము :

(౧) ఈశ్వరుఁ డీ విశ్వ మంతయు వ్యాపించియున్నాఁడు. అతఁడు నర్వాంతర్యామి, సర్వపరిపాలకుఁడు.

(౨) ఇక్కడనే కర్మల నాచరించుచు నూరేండ్లు జీవించువాంఛించుము. నీ కీ మార్గమే ధర్మసూత్రము. దీనికంటెను అన్యము శూన్యము. నిష్కామియైన మానవుని కర్మలు కళంకితముఁ జేయఁజాలవు.

(3) కర్మయోగి పరమాత్మను తేజోవంతునిగాను, అశరీరునిగాను, చెఱువు, హాని కననివానిగను, వంపులేని, స్వచ్ఛమైన, దాప్త్యమందని వ్యక్తిగను గ్రహించును.

(4) విద్యను (జ్ఞానమును), అవిద్యను (కర్మను) ఎవఁడు మిళితముగా నెఱుంగునో, అతఁడు విద్యచేత మృత్యువును (ప్రారబ్ధ కర్మల పరిణామమైన ఆధ్యాత్మిక స్థితిను) నశింపఁజేయును. అనంతరము విద్యవలన ఆమరత్వము సాధించును.

దీనికి రామానుజుల వ్యాఖ్యానము :-

మోక్షసాధనకు ఈశ్వర ధ్యానమే ముఖ్యమైన ఉపాయమైనను, యావజ్జీవితము కర్మల నాచరించుచునే యుండవలెను. కర్మజ్ఞానములు రెండును నాయుద్యమాలములే. అవిద్య యనఁగా - కర్మ. అది ప్రారబ్ధ కర్మల నశింపఁజేసి, విద్యా నిర్గమనమును సుకరముఁ జేయును. తత్ఫలితము బ్రహ్మసాధనము.

వేదార్థ సంగ్రహములో ఈ చర్చయందు - 'కల్యాణతమం చాపమ్' అను ప్రయోగమువలన, ఉపనిషదుక్తి రామానుజులచే స్పష్టముగా వాడఁబడియున్నది

### తేనోపనిషత్తు

శ్రీ రామానుజులు పైవిషయము నింకను శ్రీభాష్యములో - ఈ క్రింది వాక్యములను గైకొని వివరించియున్నారు :-

(1) యస్మాదుతం తస్య మతం, యస్య న వేద సః.

అవిజ్ఞాతం విజానతాం, విజ్ఞాత మవిజానతామ్ ॥

(2) నేదం యదిద మసానతే.

(3) స్రాణస్య స్రాణః.

కాతవర్ణము :-

(1) ఎవనికి బ్రహ్మము అగోచరము అను అభిప్రాయమో, వాని కది గోచరము. ఎవని కది గోచరము అను ఉద్దేశమో, వాని కది యగోచరము.

(2) అదియే బ్రహ్మము. వారు పూజ నేయునది కాదు.

(3) బ్రహ్మము (పరమాత్మ) ప్రాణమునకు ప్రాణము.

ఏనిని గూర్చి రామానుజుల యభిప్రాయములు -

మొదటి వాక్యమును గూర్చి వారి యుద్దేశ మేమన :- బ్రహ్మము అపారమైనది. కావున, ఏ కాఠణ్యముచేతనైనను అజ్ఞానము కాదు కాని, సంపూర్ణమైన అశేషమైన అవగాహ్య మనుట కల్ల అంతరిక్ష లక్ష్యముగా ప్రయోగింపఁబడిన మార్గణము అంతమంతు అవసరమునకే మఱి వచ్చును. కాని, హేతువు ఆ జ్ఞానము సంతరించుటకును ఇక ఏ యవకాశము లేక కాదు. మఱి యెందు కన, వాని యూర్ధ్వ గమనమునకు నిమిత్తమైన శక్తి - వ్యయమైపోయినది. ఆ అప్రమేయమును గ్రహింప సమర్థు లేమిని విషయపూర్వకముగా అంగీకరించుటయే వివేక - పరిజ్ఞానముల లక్షణము.

రెండవ వాక్యము వేదాంత జ్ఞానముకంటె ఉపాసనాభ్యాసమును అల్పముగా నెంచుట కాదు. పునరుద్ధారణ లేని మానవ నమూనాపు టభినివేశముకంటెను ఇతరమైన దని వక్కాణించుటయే. అది భక్తి మార్గములో మార్గమనే సంతరించుటయేగాని, దాని పరిత్యాగము కాదు.

మూడవ వాక్యము బ్రహ్మము బీజము, పోషకము అధికారి అనుటయే.

## కరోపనిషత్తు

శ్రీ రామానుజుల యుద్దేశములో సచికేతుని వృత్తాంతము వలన, చరమ విమోచన సందర్భము — పరిమితాత్మగతిజ్ఞానము దెలిసికొను ప్రార్థన గానుబడుచున్నది. యముని ప్రత్యుత్తరమున — మానవ దైవములఁ గూర్చియు, మానవుని దైవసాన్నిధ్య సంపాదనమును గుఱించియు సంపూర్ణ తత్వమున్నది.

ఈ యుపనిషత్తులో — పరమాత్మ సాన్నిధ్య పురోగమనమునకు జీవితావస్థలో క్రమపాతము ప్రాధాన్య కర్మల వివరణములు ప్రతిపాదించబడియున్నవి. వీని కడపటి యద్భుత క్రియ — దేవదేవుని యధీనమై, ఆ బ్రహ్మమునే సాధనముగా నుపయోగించుకొనుట.

‘తస్య చ వశీకరణం త చ్చరణాగతి రేవ.’

— (శ్రీభాష్యము)

“నాయమాత్మా ప్రవచనే న లభ్యః  
న మేదయా న బహునా శ్రుతేన  
యమేవైష వృణుతే తేన లభ్యః  
తస్యైష ఆత్మా వృణుతే తనూం స్వామ్.”

— (కరోపనిషత్తు)

తాత్పర్యము —

ప్రపంచముచేతను, వేదబోధనాలోచనలచేతను ఆత్మావబోధము లభింపదు. నిశ్చల ధ్యానముచేతఁగాని, శ్రుతిశ్రవణము వలనఁగాని చేకూరుదు. ఎవనిని ఈ యాత్మ యెన్నుకొనునో, వాని చేతనే పరమాత్మ గమ్యమగును. ఆత్మ తన స్వస్వరూపమును దానికే బహిరంగము నేయును. ఇదియే శ్రీ రామానుజుల వ్యాఖ్యానము.

## ప్రశ్నోపనిషత్తు

ఇం దొక చిన్న కథ గలదు :- ఆర్దురు బ్రహ్మ జ్ఞానువులైన మునులు — పిప్పలాచార్యుని సన్నిధిఁ జేరి, సంపూర్ణ జ్ఞానమును

ప్రసాదించవేడిరి. అందులకు పిప్పలాచార్యుడు వారు తన మొదటి ఒక సంవత్సరము సరియైన ఆధ్యాత్మిక నియమములను పాటించి వసింపవలె ననియు, తదనంతరము వారడిగిన ప్రశ్నములకు నదు త్ర రముల నొసంగెద ననియు సెలవిచ్చెను. ఆ ప్రకారమే వారు ప్రవ ర్తించి, సంవత్సరాంతమున - ఒక్కొక్కరును ఒక్కొక్క ప్రశ్న వేసిరి. ఆ యాటును సంప్రదాయ సిద్ధములే కాని, నాలుగవది, ఐదవది దక్క, తక్కినవి వాస్తవికముగా - వేదాంత ఆధ్యాత్మిక పరములు కావు.

నాల్గవదియైన గార్గేయుని ప్రశ్న :- బ్రాగ్ తస్యష్ట సుషు ప్త్యసస్థలకుఁ జెందిన మన శ్రైతస్యమును గుఱించియు, చరాచర ప్రత్యక్ష జగత్తంతయు దేనిమీఁద ఆధారపడి యున్నదో, ఆ విష యమునకు సంబంధించినదియు వేయఁబడినది. శ్రీ రామానుజు లెందు వలననో యిందలి వేదాంతపరమైన గుణ గ్రహణమును జేబట్టలేదు.

మానవుని చైతన్యవంతమైనది విజ్ఞానాత్మ పరబ్రహ్మ యాలం బనముగా నుండునని, విద్యమానమైనది (ఉండునది) అంతయు - పక్షులు తమ గూండ్లలో విశ్రమించుకీతిని నిలచియుండుననియు, దానిని ఆకట్టుట (గ్రహించుట) విశిష్టాద్వైత - నిరవధిక విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము. ఇది నిర్వివాదాంశమే కాన, శ్రీ రామానుజులు దీనిని బహుశః ప్రత్యేకించి వ్యాఖ్యానముఁ జేసియుండలేదు.

సత్యకామునిదైన అయిదవ ప్రశ్నయు, దానికి పిప్పలాచా ర్యుని సమాధానమును శ్రీ రామానుజుల బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యా నమున చర్చింపఁబడియున్నది. 'ప్రణవము (ఓమ్)లోని సంపూర్ణ ధ్యానము శాంతమై, అజరమై, అభయమై, అమృతమై, జ్ఞాన గోచర మైన పర్యవసాన పరమానంద ప్రదమైన పరబ్రహ్మమే' యని శ్రీ రామానుజుల భావన. ఈ భావము - భగవద్గీతలోని విశ్వరూప సంద ర్శన యోగమునఁ గానవచ్చును

### ముండకోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తులోని రెండు పరిచ్ఛేదముల మూలముననే శ్రీమద్రామానుజులు సర్వోపనిషత్సారమును వ్యక్తీకరింపఁగల్గిరి. 'దేని నెఱింగినచో సర్వముఁ దెలియును?' అను శౌనక నామక గృహ సుఁడు అంగిరస ఋషి నడిగిన ప్రశ్నకు - అతఁ డొసంగిన సమాధానమున - ఉద్దాలకుఁడు శ్వేతకేతునకుఁ జేసిన బోధనమును, యాజ్ఞవల్క్య మైత్రేయి కొనర్చిన యుపదేశమును క్రోడీకరించి, శ్రీ రామానుజులు యథార్థ వివరణమును ప్రసాదించి, ఏకత్వమును సిద్ధాంతీకరించి, అనేకత్వమును నిరాకరించిరి. బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమైన - ఆధిభూతమైన - ఆదిమమైన బ్రాహ్మదృష్టిని శ్రీమద్రామానుజులు చాలవఱకు ఖండించి, కర్మప్రాధాన్యమై, ఆచార కర్మకాండ సంయుక్తమై యున్న జీవిత పరిగణనముల విశ్వాధారమైన ఆత్మ యున్న దని నిరూపించియున్నారు.

### మాండూకోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తు - సకలోపనిషత్తులయందును అనిశ్చయమైన స్థానములో నున్నది. ఏ వ్యాఖ్యాతయు బ్రహ్మసూత్రములలో దీనిని ప్రస్తావింపలేదు. ఇయ్యది - ప్రణవముయొక్క మహాత్మ్యమును గూర్చియు, జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలను గుఱించియు చర్చించును. బ్రహ్మసూత్రములలోని 'స సానతోఽపి పరస్య ఉభయ త్విజమ్ సర్వత్ర హి' అనఁగా - బ్రహ్మమునకు సాన విచక్షత లేదు. అతఁడు తావ్యమునకును, అనుమానాన్వద లక్షణములకును 'సుదూతుఁడు' అని శ్రీ రామానుజుల సందేశము.

### ఐతరేయోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తు - తన తరంభ ప్రకటనలోను, దివ్యమైన ఉపసంహారములోను ప్రసిద్ధిఁ జెందినది.

“ఆత్మా వా ఇద మేక ఏవాగ్ర ఆసీత్. నాస్యత్ హి నేహానామిషల  
స ఈక్షతాలోకాన్ను సృజా ఇతి ”

అనఁగా - జగత్తంతయున్న మొదట ఆత్మయే. మఱి యెద్దియు  
లేదు. కావున, భగవంతుఁడు లోకములను సృజించెదను’ అని నిశ్చ  
యించుకొనెను.

శ్రీమద్రామానుజు లీ వాక్యమును తమ వేదార్థ సంగ్రహము  
నందు - ఒక ముఖ్యమైన వాదమునందును, బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యా  
నమునందును, అనేక పర్యాయములు పేర్కొనియున్నారు.

ఉపనిషత్తు లన్నిటియందును, బ్రహ్మము - ‘జ్ఞానము, విజ్ఞా  
నము’ మున్నగు పదజాలముచే నిర్వహింపఁబడినది. అయ్యది ఈ  
యుపనిషత్తు ముగింపునకుఁ జెందును. శ్రీమద్రామానుజులు వీని  
యన్నింటికిని వివరణములను సాధారణ వైఖరిలో నొసంగియే  
యన్నారు. అవి ఈ వాక్య తాత్పర్యమును విశదీకరించును. కావున,  
దీనికి వారి ప్రత్యేక వ్యాఖ్యాన మావశ్యకము కాదు.

### తైత్తిరీయోపనిషత్తు

తైత్తిరీయోపనిషత్తు ఒక అద్భుత రచన. అది తన మధుర  
నాదముతో - పఠితలను, శ్రోతలను ఆకట్టివేయును. పరమ సత్యము  
యొక్క సవ్యమైన భావనను సిద్ధము నేయును. ఆ భావన తక్కిన  
యుపనిషత్తులలో దృఢముగా నణగియున్నదియేకాని, ఇందే స్పష్ట  
మైన, యుక్తమైన సూత్ర నిర్దేశము సమగ్రహించును. రామానుజుల  
యొపనిష దస్వయములను సర్వమును గవఁబఱచుట అసాధ్యము వారి  
రచనలలో - ఉపనిషత్తుల మూల గ్రంథాస్వయములను తఱచుగా  
వినియోగించుట గప్పట్టుచున్నది. ఆ ఆచార్యుల అత్యంత భావగర్భి  
తములైన తైత్తిరీయ వ్యాఖ్యానమును మాత్రమే మనము గమనింపఁ  
గలము.



ఈ యుపనిషత్తు బ్రహ్మమునకు నిర్వచన ద్వయమును ప్రతిపాదించుచున్నది. అందు మొదటిది -

“సత్యం జ్ఞానం అనంతం బ్రహ్మ.”

దీని భావము రామానుజుల అభిప్రాయము ప్రకారము - బ్రహ్మము సత్యము. అనగా - నిబంధన రహితముగా విద్యమానమై, సకల విధములుగా నున్న అపారమైన తేజస్సు. జ్ఞాన మనగా - కేవలము ఎఱుకయే కాదు, దాని యర్థము ఆత్మను తెలిసికొనుట. ఆ తెలిసికొనుటకు హద్దులు లేవు. ‘అనంతం’ అనగా - అంతరిక్ష రహితమైనది, ఎల్లలు లేనిది. ‘ఆత్మైక నివాసము గల బ్రహ్మము. నిర్వహించలేనిది ఉనికిలో మఱి యేదియు లేదు’ అని దాని యర్థమును అది సూచించును. సంపూర్ణ త్వముయొక్క గుణ సంబంధమైన యనంతత్వమునుగూడ అది కనబఱచును. నిర్వచన ప్రతిపాదనము బ్రహ్మముయొక్క స్వాభావికమైన ఏకైకోత్కృష్టతను తెలుపును. బ్రహ్మము నిర్గుణముగా ఈ నిర్వచనము ప్రతిపాదించుట రామానుజులచే ఖండింపబడినది.

రెండవ నిర్వచనము :-

“యల్ వా ఇమాని ఘాతాని జాయినై ఎన జాతాని జీవన్త  
యత్ప్రియం త్యభిసంవిశన్తి”

తాత్పర్యము :-

దేనినుండి అఖిల భూతములు జనించునో, జనించిన యనంత రము దేనిలో నివసించునో, నశించిన పిమ్మట ఎందు ప్రవేశించునో - అదియే బ్రహ్మము.

జగత్తుయొక్క సృష్టిస్థితి లయోత్సాహ కార్యములు మూలాధారము గల సత్యములు.

మొదటి నిర్వచనము పరమాత్మయొక్క ప్రామాణికమైన పరబ్రహ్మ స్వభావమును తెలుపగా, రెండవది తదస్వయముతోఁ గూడినదై, పరమాత్మయొక్క విశ్వ స్వయంప్రత్యక్ష కరణమును తెలియఁజేయును. సూత్రకారులును, శ్రీమద్భాగవత కర్తలును ఈ రెండవ నిర్వచనమును భగవత్స్వభావము యొక్క ప్రథమ ప్రకటనముగా అవలంబింతురు.

(2) బ్రహ్మముయొక్క జగత్సంబంధమైన స్వరూపము తుదకు తొలఁగింపఁదగిన బాహ్యవిధి కాదని 'బ్రహ్మసందవల్లి' అను భాగమున నిర్ణయింపఁబడినది.

“తస్మాద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః, సోఽకామయత బహస్యాం ప్రజాయే యేతి, ఇదం సర్వ మస్పృశతః, తదాత్మానం స్వయమకురుత ”

**తాత్పర్యము ..**

నిశ్చయముగా పరమాత్మనుండియే అంతరిక్ష వైహాయన ముద్భవించినది 'నేను అనేకమై జనింతును' అని పరబ్రహ్మము సంకల్పించెను. ఆ పరమాత్మ అన్నింటిని సృజించెను. కావున, తాను తన్నే అనేకముగాఁ జేసికొనెను.

(3) బ్రహ్మ మనఁగా - ప్రపంచమును క్రమపఱచి, అస్తిత్వములోనికి వున్ననది' అనిమాత్రమే కాదు - బ్రహ్మము చరాచర వస్తువులలో ప్రవేశించి, తా నవియే యున్నట్లుండును. అప్రత్యక్ష లోకములో - బ్రహ్మముయొక్క స్వయం సంభూతియే స్పష్టి. బ్రహ్మము ప్రపంచము సుక్రీతము. అనఁగా - దేవుఁడు వానిని తన రూపముగాఁ గైకొనెను. ఈ జగత్తుగా ఈశ్వరుఁడు పరిణమించుట సులభ, బ్రహ్మముయొక్క సర్వోత్కృష్ట పరిపూర్ణత్వమునకు ఏ హానియు లేదు. ఇదియే —

“సత్యం చా నృతం స సత్య మభవతి.”

అను వాక్యమునకు అర్థము. సర్వోత్కృష్టత సర్వాంతర్యామి యయ్యును, తన యాన్నత్యమును, బోగొట్టుకొనదు. బ్రహ్మము నకల సృష్టియొక్క అంతరాత్మ మాత్రమే కాదు. దాని మూలముననే జగత్తుయొక్క సర్వశక్తులును —

“భీషస్మా ద్వాతః వవతే. భీషోదేతి సూర్యః. భీషస్మా దగ్నిశ్చేంద్రశ్చ మృత్యు ర్ధావతి వంచమః . ”

అనగా - ‘భగవ దాజ్ఞ చేతనే అన్ని శక్తులును నడచును’ అను విశ్వ సూత్రములను పాటించుచున్న అది జగన్నిర్మాణ క్రమము లైన శక్తియొక్క ప్రకటనయే.

(4) ఈ యుపనిషత్తు - భగవంతుని శారీరకాత్మగా వర్ణించును. నిజమునకు బ్రహ్మయే ఆత్మ. పరిమిత జీవితము గల సృష్టియొక్క తత్స్మృతి రహిత జీవభూయిష్టమైన విశ్వమును అతని శరీరము. ఈ సత్యమే బ్రహ్మసూత్రముల శారీరక సూత్రములను సంజ్ఞ యుండుటకు అంతరారము.

(5) శారీరక మగు ఆత్మాన్వేషణలో - అన్నమయ పురుష, ప్రాణమయ పురుష, మనోమయ పురుషములు అడ్డు వచ్చును. ఇవి అట్టి మహోన్నత స్థితి నందుకొనజాలవు. విజ్ఞానమయము వ్యక్తిగత మగు ఆత్మయే గాని, బుద్ధి కాదు. అది ఉనికియొక్క ఉత్సాహ కేంద్రము. దానివలన, కర్మ త్యాగములకు నైతిక ప్రారంభయత్నము చేకొనబడును. రసమును - లేక, బ్రహ్మమును గ్రహించునప్పుడు వ్యక్తిగతమగు ఆనందమును పొందును. అనగా - బ్రహ్మము తన కును, తన్ను గ్రహించు - ఆనందమును గ్రహించు శక్తికిని గల వ్యత్యాసమును నిర్ణయించును,

(6) బ్రహ్మోపాసకుడు అది ఆనందమయ మని కనిపట్టినపుడు కృతార్థుఁ డగును. ఆనందమయ మన్నను, ఆనంద మన్నను ఒక్కటే. ఆనందమయ మనఁగా - ఎంత చూత్రము కాద, కీడు లేనిది. బ్రహ్మ నంద పరిమిత మైనది. దానితోఁ బోల్చి - ఇతరానందములు అల్పములు, నిస్సారములు. ఆనంద మయములోఁ బేర్కొనఁబడిన ప్రమోదాదులు, అనఁగా - కోరిన వస్తువు లభించుట, దానిని వినియోగించుట మున్నగునవి ఆనంద మయము మిశ్రమ పదార్థ మని నిరూపించవు. అలంకారికము యథార్థము కాదు. బ్రహ్మము ఆనందమునకు వుచ్చమనుట - అది దానిని, దానినుండి వేరు నేయు బీజ మనియే అర్థము. బ్రహ్మము ఆనంద మయముయొక్క స్థిరమైన సారము. ఆనందము దాని నిర్వచన లక్షణము. పరమానందమయమైన బ్రహ్మముయొక్క లక్షణమును ప్రదర్శించుటయే తైత్తిరీయోపనిషత్తు యొక్క ప్రధానాశయము. తనలోనే, తనకొఱకే బ్రహ్మము ఆనందమయ మనియు, అది తన భక్తులకు ఆనంద మొనంగు ననియు ఉపదేశించఁబడుచున్నది.

“రసో వై సః. రసగ్గుప్యేవాయం లభ్యానందమయీ భవతి.

.. ఏషాప్యేవానందయతి ... .”

**తాత్పర్యము :-**

అతఁడే వాస్తవముగా ఆనందము. ఆ ఆనందమును పొంది, అతఁడే ఆనందమయఁ డగును. ఏల ననఁగా - అతఁడే ఆనందమును గలుగఁజేయును. జగత్తు ఆనందమయ మగుటచేత, జీవులు దానిలో నుండుట, ఆనందము ననుభవించుట సాధ్య మగుచున్నది.

“కోప్యేవాన్యార్థః ప్రాప్త్యాత్, యదేశ ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్ ”

**తాత్పర్యము -**

ఈ ఆకాశము బ్రహ్మము (ఆనందము) గానిచో, నిశ్చయ

ముగఁ జీవింపఁగల్గినవాఁ డెవ్వఁడు? ఎవఁ డానందముఁ జెందఁ గలఁడు?

సారాంశము .

భగవద్రహితమైన ప్రపంచము ఆత్మవిర్యాణపు కనుమ కాఁజాలదు. అత్రుమేయమైన మైదికానందమును క్రమక్రమముగా నమకూర్చుకొనవలెను.

“యతోవాచో నివర్తంతే. అప్రాప్య మనసా సహ.”

పరమాత్మను పొందలేక, మనసుతో వాక్కుతో మఱిలి వచ్చును.

మనో వాక్కుల విఫలతయొక్క యీ యున్నతమైన నివేదన మునకు కారణము బ్రహ్మనుభవ సిద్ధికి సంబంధించిన అపరమితా నందమే. బ్రహ్మము కేవలము వాక్కునమ్ములకు అతీతమైన దని దాని భావము కాదు. మానవ యోచనమున కందెడి ఆ యునికిని గూర్చిన జాడ లేనిచో, అట్టి తత్త్వము శూన్యమైనది. కావున, అది అన్ని యీలోచనల వ్యాప్తిని మించినది యెట్లగును?

7. అనన్వేషన భవతి అనర్హప్రేమితి వేద చేత్. అన్తి బ్రహ్మేతిచే ద్వేద సన్తపేనం తతో విదుః.”

బ్రహ్మమునకు ఉనికి లేదనువానికి నిజముగా ఉనికి లేదు. బ్రహ్మ మునకు ఉనికి గల దనువానికి ఉనికి గలదు.

అనఁగా - ‘ఆనందమేయైన బ్రహ్మము కలదు’ అని నమ్ము వాఁడు - ఉనికి గలవాఁడే. ‘లేదు’ అను వాఁడు లేనివాఁడే.

భగవంతునియందు త దేశభ్యాసము, అవిచ్ఛిన్న మయినచో భయ రాహిత్యము, పశ్చాత్తాప విమోచనము, పరమ శాంతిఁ గల్గించును. అది యుగాధముగా వేళ్ళు పాతుకొనియుండి, అంతిరాయు

విరహితము కావలెను. అది క్రుంగిపోయి, నిలుకడ లేని దై నచో - ఎడ నెడ భయాంక్షోభనలు తప్పవు.

“యదా హ్యే వైష ఏతస్మి న్నర్భశ్యేఽ నాత్మే ఽ నిరుక్తే నిలయనే ఽపయం ప్రతిష్ఠాం నిన్దతే. అథ సోఽపయం గతో భవతి యదా హ్యే వైష ఏతస్మిన్నుదర మన్తరం కురుతే. అథ తస్య భయం భవతి.”

రామానుజ వ్యాఖ్య :

ఏల నన, నిర్భయముగా అద్భుత్యమైన దానిలో - నిర్భయమైన ఏకీకరింపబడిన, అనిర్వచనీయమైన, కలుష రహితమైన ఆధారమును అతడు సంపాదించినపుడు - భయమునుండి విముక్తు డగును. కావున, భగవత్పరమగు భ్యాసమున కతఁడు ఈవణ్మాత్రమేని అంతిరాయము కలిగించినపుడు భయ మందును.

“నోఽశ్నుతే సర్వాన్ కామాన్ సః బ్రహ్మణా వివర్చితః.”

(8) ఈ ఉపసంక్రమణ శ్లోతికి రామానుజ వ్యాఖ్య :

పరమాత్మ సిద్ధి వలన గలిగెడు పరమానందము అది యొక యాత్ర; వ్యక్తిగత మగు ఆత్మయొక్క శాశ్వత జీవస్థానముపకుఁ డరలు పోషాన మాత్రము. సర్వజ్ఞ మగు బ్రహ్మముయొక్క సందర్శనమును సాధించును. అతఁడు బ్రహ్మములో నుండు సకల వాంఛ నీయ గుణములను పొందును.

ఇవియే - రామానుజుల తైత్తిరీయ వ్యాఖ్యాన విశేషములు.

### ఛాందోగ్యము

శిష్యుఁడు గురువునకు చాలినంత నేప నేసి, శిక్షానంతరము శక్తి వంఛన లేకుండ దక్షిణ సమర్పించుకొనవలెనని రామానుజుల యభిప్రాయము.

బ్రహ్మసాయుజ్యమును పొందుటకు ఆశ్రమము లన్నియు అర్హత గల్గిన వనియు రామానుజులు స్పష్టముగా వక్కాణించిరి.

“అథ య ఏషో నరాదిత్యే హిరణ్మయః పురుషో దృశ్యతే హిరణ్య శృంగ ర్హిరణ్యకేశ ఆవ్రణఖా త్వర్వ ఏవ సువర్ణః తస్య యథా కప్యాసం పుండరీక మేవ మషిణీ. తస్యోదితి నామ స ఏష సర్వేభ్యః పాప్మభ్యః ఉదిత ఉదేతి హవై సర్వేభ్యః పాప్మభ్యో య ఏవం వేద ”

**తాత్పర్యము :**

సూర్యబింబములోఁ గనబడు పురుషుఁడు కాంచనమువలె సందీప్తుఁడు. అతనికి బంగారు వన్నె గల గడ్డ మున్నది. సుశర్ణ మయములైన వెండ్లుకలు కలవు. గోళ్ళ కొనల వలకు సర్వత్ర పసిడి రంగే. ఆ మహామహుని రెండు నేత్రములు సూర్యకిరణములచే ప్రభుల్ల పద్మసంకాశములు. ఆయన నామధేయము ‘ఉత్’ అని. ఇతఁడే పైనఁ బేర్కొనబడిన పురుషుఁడు, సకల దౌష్ట్యములకును అతీతుఁడు. ఆ పరమజ్యోతి నెఱుంగువాఁడు సర్వపాపముల నధిగమించును.

ఈ శ్రుతియొక్క ప్రాముఖ్యమును గ్రహించుటకు అవసరమైన వివేకోన్నతికి, ఆధ్యాత్మికావగాహన శక్తికి తమ గురువైన యాదవప్రకాశకులు వర్ధిలలేకపోయెనని ఆయన ఆ ఉపనిషద్వాక్యమునకు గావించిన వివరణము - మనోవేదనతో రామానుజులను తెలిసికొనఁజేసెను.

ఈ వాక్యము రామానులవారికి అత్యంత భావ సమన్వితము. ఎందు కనగా - అది పరబ్రహ్మముయొక్క సౌందర్య తత్త్వమును స్పష్టముగా నిరూపింపఁచును. వారి యుద్దేశ ప్రకార మది యంతిమ సూత్రముతోఁగి ప్రవేశింపవలెను - ‘కపి’ అన్నది - విష్ణుసహస్రనామములలో నొకటి గదా !

శ్రీ రామానుజులవారు దీనిని శ్రీ భావ్యమునందును, ఇంకను విస్తారముగా వేదార్థసంగ్రహమునందును చర్చించియున్నారు.

దైవశక్తి సూర్యబింబమందు గలదనట ఉపనిషత్తులో మాటి మాటికిఁ జెప్పబడు విషయమే. ఆ శక్తియే సూర్యుని యందేగాక, ఆ భగవానునిలో దానిని గమనింపఁగల నేత్రములలోను గలదు. అదియునుఁగాక, అది చూడఁదగిన జగత్తులోను, కన్దొన సమరమైన సీతి - ప్రస్తుత ఛాందోగ్యమున, ప్రధాన ప్రకరణమున ప్రదర్శింపఁబడినది.

ఈ పరమపురుషుని నేత్రములు కమలములవలె నుండునని ఉపనిషద్వాక్యము తెలుపును. అది యొక 'కప్యాసము.' యాదవప్రకాశులది వానర పుచ్చ భాగము వలె నున్న దని తిపరీతార్థము జెప్పెను. వైదిక వాఙ్మయములో 'కపి' యనఁగా - సూర్యుఁడు. 'కప్యాసమ్' అనఁగా - రామానుజుల భావ మే మన, సూర్యుని రంజకమైన వెలుగు నందలి వైభవ మంతయు ప్రదర్శించు వికసించిన కుడ్డము, స్థిరముగా తన కాడమీఁద నిలఁబడిన లోతైన నీటిలో విస్తారముగా పెరుగుచున్న అరవిందము.

"గంధీరాంభ స్సముద్భూత సుమ్మష్టనాశి రివికిరీ వికసత పుండరీక దళా మలాయతేక్షణః."

అను వేదార్థసంగ్రహములోని శ్రీ రామానుజుల దీర్ఘ సమాసము - పరమాత్మకు రూపించిన శౌందర్యము సత్యమైనది. వారి అప్రమేయ పరిపూర్ణత్వము, భువనములద్వారా వారి స్వయంప్రత్యక్షీకరణము.

### ఛాందోగ్యము - శాండిల్య విద్య

శాండిల్యుఁ డొక ఋషి. ఆయన గోత్రీకు లిప్పటికిని గలరు. భర్తృహరి మధుర వ్యాఖ్యాత - రామచంద్ర బుధేంద్రుఁడు శాండిల్యగోత్రుఁడే.



శాంఠిల్య విద్య - బ్రహ్మము సగుణ మనియు, జగద్వ్యాపారములో నిబిడీకృతమై యుండుననియు తెలుపును. ఈ విభాగమును రామానుజులవా రెట్లు విశదీకరించినారో చూతము. :-

“సర్వం ఖ ల్విదం బ్రహ్మ ఉజ్జలానితి శాంత ఉపాసిత”

అనెగా - విశ్వ మంతయు బ్రహ్మమే. ఏల సనఁగా - సర్వము బ్రహ్మమునుండియే ఉద్భవించును, పోషింపఁబడును, అంతముఁ జెందును. కావున, పెడ మార్గమున నడిపించు వ్యసముల జయించి, బ్రహ్మమునే ఉపాసింపవలెను.

“పషతు ఆత్మాంత ర్నరయ ఏత ద్భ్రహ్మైత మితః ప్రేత్యాభినంతవితా స్మిత యస్య స్యా దధాన విచిత్వాన్తి”

అని శాండిల్యుఁడు నుడివెను. దీని తాత్పర్య మేమనఁగా :- బ్రహ్మము నేనే; అతఁడు నా హృదయములో నున్నాఁడు. లోకమును విడిచి తర్వాత ఈ విశ్వాన మెవనికిఁ గలదో - వానికి సంక్షేపము లేదు” అని.

### ఛాందోగ్యము - సద్విద్య

ఉద్దాలకుఁ డను ఋషి - తన కుమారుఁ డగు శ్వేతకేతునకుఁ జేసిన ఉపదేశమే ఈ విభాగము. దీనిలో - ‘తత్త్వ మసి’ అను ముఖ్యమైన సిద్ధాంత మున్నది. శ్రీభాష్యమునందును, వేదార్థసంగ్రహమునందును ఇది బాగుగా చర్చింపఁబడి యున్నది. శ్రుతి వాక్యములను వివరించుటకు కావలసిన ఆఱు ప్రమాణములు, ఉపక్రమ - ఉపసంహార - అభ్యాస - అపూర్వ - ఉపపత్తి - అర్థవాద వరసములు ఆఱును చర్చలోఁ గలవు.

శ్వేతకేతుఁడు జ్ఞానము లభించినదని యుప్పొంగిపోగా, ఉద్దాలకుఁ డిట్లు ప్రశ్నించెను :-

“తమాదేశం ప్రత్యక్షః. ఏన అశ్రుతం శ్రుతం భవతి, లగుతం మతం అవిజ్ఞాతం నిజ్ఞాతమ్.”

రామానుజుల యుద్దేశ శ్రవకారము దీని భావ మేమన :- ‘వినిది వినినదిగాను, తలచనిది తలచినదిగాను, బోధపడనిది బోధపడినదిగాను ఏ ఆదేశముచేత సగునో - దానినిగూర్చి యోచించితివా?’ అని. ఇచట ‘ఆదేశ’ మనగా - రామానుజుల అభిప్రాయము లోక పాలకుఁ డగు పరమాత్మయే. ‘తత్త్వ మసి’లో - ‘త్వమ్’ అనగా - పరమాత్మ. అది ‘తత్’ అనగా - జీవాత్మలో అంతర్భూతమై యుండును.

శ్వేతశేతుఁడు విషయము తెలియక కలవర పడెను. అప్పుడు ఉద్దాలకుఁడు కార్య కారణ సిద్ధాంతమును ప్రవేశ పెట్టెను. ఉదాహరణకు - రేగడిమట్టి లక్షణము దానితో తయారయిన వస్తు నముదాయమునకు ఉండును.

“వాచారంభణం వికార నామధేయం మృత్తికే త్వేవ సత్యమ్.” అనగా - పదార్థముయొక్క మార్పు క్రొత్తగా కారణమువలననే వాస్తవమైనది. రామానుజుల అభిప్రాయానుసారము కారణమే నూతనోపయోగమున నెఱవేర్చుచు - నూతన నామము, నూతన యాపము వహించును.

ఇం కొక్క ప్రవచనమువలన, కావలసిన విశదీకరణము లభించును :-

“స దేవ సామ్య ఇద మగ్ర అసీత్. ఏక మేవాద్వితీయమ్ ”

ఈ వాక్యభాగమునకు రామానుజుల యర్థ మేమనగా - సత్కార్యవాదమును సూత్రీకరించుట సృష్టికి పూర్వము సిద్ధి శేదనుట అసత్యము. కార్యములేని కారణమునుండి కార్యము రాజాలదు ఆ ఆదిమస్థితికి ఇచ్చా శక్తి కలదు.

“తత్తేజో అస్పృశత తత్తేజః ఐక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి. తదప అస్పృశత. తా అప ఐక్షన్. బహుస్యామ ప్రజాయే మహితివా అన్న మస్పృశంత.”

ఆ ఉనికియే వెలుగును సృజించెను. వెలుగు, నేను అనేకమై విస్తరించెదనుగాక! అని నిశ్చయించెను. ఈ విధముగా ఈ శక్తులు ‘అన్నము’ లేక - పృథ్విని సృజించెను. ఈ విధముగా - వెలుగు, నీరు, పుడమి అను మూల వదార్థముల యుత్పత్తి వివరింపబడెను.

ఈ యుత్పత్తి తు ఇంకను ముందుకు సాగి, ఇట్లనును :-

“సేఽయం దేన తైక్షత హంతాహ మిమా స్త్రీస్తో దేవతా అనేన జీవే నాత్మనానుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణీతి తాసాం త్రివృత మైకాకార కరవాణీతి సేయం దేవతే మా స్త్రీస్తో దేవతా అనేన జీవే నాత్మనాఽనుప్ర విశ్య, నామరూపే వ్యాకరోత్.”

**కాత్వర్యము :**

పై నఁ జేర్కొనఁబడిన దేవత యిట్లు నిర్ణయించుకొనెను. ‘ఆ మూఁడు భూతములలో (అగ్ని, జలము, భూమి) నాలో భాగమైన జీవాత్మగా ప్రవేశించి, వాని నామ రూప విభేదములను విస్తరింపఁ జేసెను. ఈ మూఁడు భాగములను మఱల మూఁడేసి భాగములుగా నొనర్చెదను. ఆ దేవతయే వ్యక్తిగతాత్మగా ఈ మూఁడు దేవతలలో ప్రవేశించి, అదియే జీవాత్మ - నామ రూప విభాగములను విస్తరింపఁ జేసెను.

అనఁగా - సృష్టిబీజము భూతములలో నివసించి, నామరూప ములు ధరించుటకుఁ దగిన ఉనికినిఁ గలుగఁజేయును. పర్యవసాన మేమన, నామ రూపము లన్నియు జీవాత్మ రూపములే.

పరదేవత వ్యక్తిగతాత్మలో మూర్తిభవించిన భౌతికప్రపంచ ములొకే శక్తులు. ఇది రామానుజుల వివరణ, పరమాత్మ జీవుని తన శరీరముగనే స్వీకరించి ప్రవేశించును. అనఁగా - శీవుఁడు పరమాత్మనే

తన యాత్మగాఁ గైకొని ప్రవేశింప నిర్దేశింపఁబడును. ఆత్మలు ప్రత్యేక క్రియలచే, లోకములో ప్రవేశింపవు. పరమాత్మయే ప్రవేశించును. కాని, అవి జీవాత్మలో ప్రవేశించి, దానిని తన శరీరముగా వినియోగించుకొనును. తరువాత, అదేవిధ ముగా - భౌతిక ప్రపంచములోఁ జేరును.

వివిధ సూత్రములను ఈ యుపనిషత్తు ఈ - క్రింది వాక్యములో సంక్రమించుచున్నది :-

“సన్మూలా స్సోమ్యేమా స్సర్వాః ప్రజా స్సదాయతనా స్సత్ప్రతిష్ఠాః ”

ఈ భూతముల కన్నిటికీ మూలము సత్తు అదియే అది నిలిచి యున్నంతకాలము పోవకము. బాహ్య ప్రపంచమునుండి తొలఁగి వచ్చుడు - దానిలోనే విశ్రమించును’ అని దీని తాత్పర్యము.

సత్తు సాధారణ జ్ఞానముచేత జ్ఞాతమైనను, దాని లక్షణము నకుఁ దగిన పద్ధతిచేత దెలియ నగును. రహస్యముగా నపహరింపఁబడి, ఏదో తెలియని దేశములో కన్నులకు గంతలు కట్టి విడువఁబడిన వ్యక్తి - కాల పరిణామమున, తెలిసినవారిచేత - తన జన్మభూమి మార్గము కనుగొని తిరిగివచ్చినట్లు - ‘సత్’ అన నేమో తెలియనివారు ఆచార్యులచే తెలిసికొందురు.

శ్రీ రామానుజుల అభిప్రాయము చొప్పున ఈ యుపనిషత్తు ప్రతిపాదించునది - బ్రహ్మముయొక్క ఆత్మైకత్వమే కాదు. ముఖ్యముగా - పరమాత్మయొక్క అనంతమైన వైభవమును ప్రకటించుటయే.

50

ACADEM.	IT RESEARCH
MEL	ARY
Acc	18910 -
Date	29 9 94

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది

ఛాందోగ్యము - భూమాధికరణము

సనత్కుమారుడు 'భూమము'ను ఈ విధముగా నిర్వచించును :-

"యత్ర నాన్య తృశ్యతి, నాన్య చ్ఛృణోతి, నాన్య ద్విజానాతి - స భూమా.  
అథ యత్రాన్య తృశ్య చ్ఛృణో త్యన్య ద్విజానాతి త దల్పమ్ "

అనగా - వేత్రనది కనబడదో, వినబడదో, ఎఱుకబడదో -  
అది భూమము. వేత్రనది కనబడునో, వినబడునో, ఎఱుకబడునో -  
అది అల్పము. ఇది రామానుజుల వ్యాఖ్య.

బ్రహ్మము అపరిమిత సుఖదాయకముగాన, బ్రహ్మధ్యాన  
ములో సున్నవానికి దుఃఖము లేదు.

వేదపారంగతుడైన నారదుడు దుఃఖ మగ్నుడై, సనత్కు  
మారునితో - తనకు ఆత్మ యనగా నేమియో తెలియ దని  
తెలిపి - దుఃఖ జలధిని దాటింపు మనియు వేడెను. అప్పు డా నారదు  
నకు సనత్కుమారు డిట్లు బోధించెను :- ఎవడు ఆత్మను దలచు  
కొని యోచించునో, అతనికి నకల విధములైన ఆనందములు నేకూ  
రును. అతడు - 'ఆత్మరతుడు, ఆత్మకృతుడు, ఆత్మమిధునుడు,  
ఆత్మానందస్వరతుడు అగును' అనెను. అనగా - ఆత్మను తన  
త్వప్తికి, తన కేళికి, తన భోగమునకు, తన పరవశతకు గ్రహించును.  
అతడు తనకు తానే నియామకుడు, స్వతంత్రుడు. ఈ సంవాద  
మింకను కొనసాగి, సనత్కుమారుడు ఈ ఉపయోగకరమైన, ఆదరణ  
యోగ్యమైన సూచన జేసెను :-

"ఆహార వద్దో సత్త్వవృద్ధిః సత్త్వకుద్ధో ధృవాన్మృతిః

శ్మృతి త్తబ్ధే సర్వగ్రంథినాం శివ మోషః."

తాత్పర్యము :-

ఆహారము శుద్ధమైనచో - మనసు శుద్ధము. మనస్సు శుద్ధమై సచో జ్ఞప్తి నిగాఢము. అట్టి స్థితి నిగాఢమైనపుడు సకల బంధములు నడలిపోవును."

దీనినిగూర్చి రామానుజుల భావ మేమనగా 'భక్తి పరిపక్వమైనపుడు సకల బంధములు నడలిపోవును.' ఇదియే రామానుజుల భూమ విద్యా సారాంశము.

### 1. ఛాందోగ్యము - దహర విద్య

ఛాందోగ్యములోని 8 - వ అధ్యాయము దహర విద్య. అది చాల ముఖ్యమైనది. దాని ముఖ్యభావము పరమాత్మ వ్యక్తిగతాత్మలో నివసించియుండు ననుట. సర్వోత్కృష్టమైన ఆత్మ - వ్యక్తిగతాత్మ కేంద్రములో నివసించియుండు ననునది ఉపనిషత్తుల ప్రాథమిక సిద్ధాంతమే. ఉపనిష ద్వాఙ్మయములో దహరవిద్య కేంద్ర రచన యనుట పొరపాటు గాదు.

శ్రీభాష్య మీ ప్రకరణమును విపులముగా చర్చించును. వేదార్థ సంగ్రహముగూడ దీనిలోని ముఖ్యాంశములను విశదీకరించును. కావున, దీనినిగూర్చి రామానుజుల గ్రంథములలో వారి వివరణ మున్నదని పాఠకులు భావింపవచ్చును. మానవ శరీరము బ్రహ్మము యొక్క సగరము. దానిలోని పద్మసంకాశమైన హృదయము ఆ సగరములోని మహా సౌధము - లేక - దేవాలయము - 'దహరాకాశ' మందులో కూర్చున్నమైన, చమత్కారమైన స్థలము. ఆ సూక్ష్మావకాశమును, అందుండు సరిపూర్ణాకాశమును పరిశోధింపఁదగినవని రామానుజులు నిర్వచింతురు. కర్మమూలమున బ్రహ్మన్వభావము మన కెఱుకఁబడకయుండునని రామానుజుల అభిప్రాయము. పరమోత్తమత్వము

విముక్తి సంధాతడేగాని, ముక్తునిది కాదు. ఉత్తమ పురుషుడే విశ్వ వ్యాప్తమైన, సర్వోత్కృష్టమైన ఆత్మగా రామానుజులను ప్రేరేపించెను. ఉత్తమ పురుషుని సర్వోత్కృష్టత వ్యక్త్యంతర్వర్తిత్వమును ఏమాత్రము అడ్డిగించ దనుట దహరవిద్యలో ప్రీత్యుత్సాహములతో చిత్రీకరింపబడి యున్నది. గీతలోని 'పురుషోత్తముఁడు' జగ దవధిలో వర్ణింపబడెనుగాన, అందుచే రామానుజులకు ఏ యిబ్బందియు లేదు. దహరవిద్య సగుణబ్రహ్మమునకు అప్పగించినచో - బ్రహ్మమునకుఁ గల గుణము లన్నియు విముక్త జీవికిఁ గల వసుప్రసక్తికి తావుండదు.

రామానుజుల యుద్దేశము ప్రకారము - ధ్యాన మొనర్చు ఆత్మను పరిపూర్ణముగాను, స్వయంసిద్ధియుక్తముగాను చేయునది భగవ దనుగ్రహమే యని గుర్తించని భక్తి - హీన భక్తియే.

## 2. బృహదారణ్యకము

గ్రంథ విస్తీర్ణమునందును, విషయ వివరణమునందును బృహదారణ్యకము - ఉపనిషత్తులలో అత్యంతాధికమై, వేదాంతముయొక్క పరమ ప్రవచనముగా నున్నది. వేదాంతావిష్కరణమునందును, ఆధ్యాత్మికానుభవమునందును రామానుజులు ఈ యుపనిష ద్వివరణమున ప్రత్యేకమైన అస్థి చూపిరి. కాని, వేదాంతేతర విషయములను వారు మానియుండవచ్చును.

బృహదారణ్యకము ఉపనిషత్తులలోని ప్రధాన బోధనల నన్నింటిని చేర్చి కూర్చినట్లున్నది.

ఈ యుపనిషత్తునందలి ముఖ్య విషయముల నవలోకించి, వానిపై శ్రీ రామానుజులు వివరణములను గ్రహింతము.

# 1. "అ హం బ్రహ్మ ఽస్మి."

ఇది యీ యుపనిషత్తులో ముఖ్యమైనది. రామానుజులు దీనిని మాటి మాటికి చర్చింతురు. దీనిని తార్కాణముగాఁ గైకొన్న ఒక నొక సందర్భమును గమనింతము. పై వాక్యమునకు ప్రోద్బలకముగా ఈ క్రింది కథన మున్నది :-

"సయత ఏతైకం ఉపాస్తే న స వేద కృత్స్నో హ్యేషోత ...  
ఆత్మ త్యేవోపాసితా అత్ర హ్యేతే సర్వ ఏకం భవన్తి."

**తాత్పర్యము :-**

ఎవఁడు జీవాత్మనే ప్రత్యేకముగా - ఒక్కటే నామము, రూపము గలవానిగా - అఖిల నామములను, రూపములును గల బ్రహ్మమునకు వ్యత్యాసముగా ధ్యాన మొనర్చునో, అతఁడు ధ్యానము నేయనివాఁడే. కావున, ప్రత్యేక నామ రూపములతో ధ్యానింపఁబడిన ఆత్మ - సర్వాత్మ కాదు. బ్రహ్మమును ఆత్మగానే ధ్యానింపవలెను వానిలో నివి యన్నియు ఏకముగా పరమాత్మ శరీరముగా నగును.

దీనికి రామానుజుల వివరణము :- వివిధ విషయములను జేత్ర్య రుగా ఎవఁ డెఱుంగునో - అతఁడు దానినిఁగూర్చి యెఱుంగనివాఁడే. వానిని ఆ రీతిగా భావించుట, వానిని అసమగ్రముగా గ్రహించుటయే. సత్తును దేహి శరీరముగాఁ గల ఆత్మగా ధ్యానించుట - నిర్ణయింపఁ బడిన సరి యగు ప్రవర్తన. ఎల్ల భూతములును పరమాత్మలో ఐక్య మగును. ఆ ఏకీకరణములోనే వానినిఁగూర్చి మన గ్రహణశక్తియొక్క సంపూర్ణ త్వము పరిధవిల్లును.

పూర్వముష్యైశ్చ వామదేవుని వచనము :-



“యో అన్యోం దేవతాం ఉపాసే,  
అన్యోఽహం అస్మీతి న న వేద.”

**కాత్వర్యము :-**

పరమాత్మను - ‘అతఁడు నేఱు, నేను వేఱు’ అని తలచుచు ఎవఁడు పూజ నేయునో, అతఁడు తెలియనివాఁడే. ఈ యొక్క జ్ఞానము జనించినపుడు, దానినిఁ దెలిసికొన్న వ్యక్తిగతముగు ఆత్మధ్యానాదర్శ తాంతర్భూతమని గుర్తించి, ‘నేను బ్రహ్మమును’ అను అనుభవమును స్వీకరించును.

శ్రీ రామానుజుల అభిప్రాయము :- అనేకత్వగ్రహణమునకు అంటఁగట్టఁబడిన, అగౌరవకరమైన ‘అకృత్స్న’ అను పదము - ఆదర్శానుభవమైన ఏకత్వముయొక్క భావము. అనేకత్వ నిర్ధారణకు పూరకమేగాని, నిషేధము కాదు. అనేకత్వము కేవలము కట్టు కఠ కాదు. గ్రహింపఁబూనునట్టి పూర్ణకరణములో నమాప్తికొఱకు మొఱపెట్టుకొను సత్యమునందలి యొక తునుక. ‘అహం బ్రహ్మాస్మి’ లోని అహం (నేను) అనునది ఆ యనుభవమును హీనపఱచుటగాన, ‘బ్రహ్మముతో నమవ్యాప్తము’ అనుటగాని, వేఱు గాదు. అప్రమేయ మైన ఆ సీమలో అవిభాజ్యముగా బస చేసినట్లు కనుగొనుచున్నది.

2. “నే తి నే తి”

ఇది బ్రహ్మముయొక్క విశేషమైన స్వభావ నిర్ణయము. శ్రీ రామానుజులు వేదార్థ సంగ్రహమున దీనినిఁగూర్చి కూలంకషముగా చర్చించిరి. ఉపనిషత్సారాంశము బ్రహ్మముయొక్క సాందర్య తత్త్వము. పురుషసూక్తములోని ‘ఆదిత్య వర్ణం’ జ్ఞానజ్యోతిగనే గాని, దైహికప్రకాశము కాదని తలంచినను, ఛాందోగ్యమునందలి ‘సర్వవర్ణ, ‘కప్యసం పుండరీకి మేవ మక్షిణీ’, తెత్తీయములోని

‘సీల తోయద మధ్యస్థా విద్యుల్లేఖేవ భాస్వరా’ (మహానారాయణము) ఈశోపనిషత్తునందలి ‘కల్యాణతమం రూపం’ అను ప్రయోగము లట్లు త్రోసివేయ వీలు లేదని నిరూపించుచున్న వి.విష్ణుసహస్రనామము లోని ‘పుష్పహాస’ అను పేరు ఉపనిష దాన్నత్యమును విడనాడ లేదు.

రామానుజులు — ‘నేతి నేతి’ అనునది — ‘బ్రహ్మముయొక్క రూపము అన్నియుఁ బేర్కొనఁబడలేదని వచించును’ అని వక్కాణించు తురు. పరిమితమైన ప్రస్తుత స్థితికరణములో ఏది వచింపలేదో, దానిని కాదనుటయేగాని, ‘వక్కాణించుట తప్ప’ అనుట గాదు.

### బృహదారణ్యకము - మైత్రేయీ బ్రాహ్మణము

ఇది యుపనిషత్తులలోని యొక మూలాధారమైన భాగము ఇది మైత్రేయీ యాజ్ఞవల్క్యుల సంవాదముగా నున్నది. రామానుజులు తమ శ్రీభాష్యమున ఇందలి వేదాంత విషయమును ప్రస్తావించి యున్నారు.

దీనిలోని మొదటి పృథానాంశము :-

“న వా రేవత్యః కామాయ పతిః ప్రియో భవతి ఆత్మన స్తు కామాయ పతిః ప్రియో భవతి ”

కాత్మర్యము :

మగఁడు నిశ్చయముగా ప్రేమమైనవాడే. కాని, అట్లగుట .. మగని కామము కొఱకు కాదు, ఆత్మయొక్క వాంఛకు.

అనఁగా - ప్రేమమైన యే వస్తువును దాని వాంఛకొఱకే ప్రేమమైనది కాదు. ఆత్మయొక్క వాంఛా నిమిత్తమే.

రామానుజులు యుద్దేశ మే మనఁగా-దీని యుపసంహారము ఆత్మనే ఆపేక్షింపవలెనని ప్రేరణ నేయుట. వాంఛించునట్టి ఆత్మ - హీన

మైన ఆత్మ - దాని నపేక్షించుట ముఖ్యాంశము గాదు. దానిని పరిపూర్ణము నేయు పరాత్మ నపేక్షించుట కర్తవ్యము.

శ్రీ రామానుజులు తమ వ్యాఖ్యానము నింకను ఇట్లు కొనసాగించుచున్నారు :- ఈ సందర్భములో ఆత్మ యనగా - పరమాత్మయే. వస్తువులపై మన కుండు ఆశ కనుగుణముగాఁ గాక, పరమాత్మపై మన కుండు భక్తికి (ప్రేమకు, ఆశకు) అనురూపముగా మనకు ప్రీతి గలిగిన వస్తువులయందు ఆకర్షణ, వాంఛను గలిగించు మన ప్రమేయమునకు ప్రత్యుత్తరముగా - పరమాత్మయొక్క 'సంకల్పము' లేక - 'ఇచ్ఛ' - అని గ్రహింపఁదగును. పరమాత్మకు వేఱుగా వస్తువుల నపేక్షించిన మనము - ప్రేమించినది మనలను పరిత్యాగ మొనర్చును. వానిని పరమాత్మలోఁ గన్గొనుటయందు మన కోరికల ననువర్తించును కావున, పరమాత్మయందు మనకు సంపూర్ణ భక్తి ప్రపత్తులు గలవేని, తక్కిన వన్నియు కరతలామలకములై, సౌందర్యానందమును సమకూర్చునని చెప్పనక్కఱలేదు. పరమాత్మ ననుసరించి ప్రవర్తించువానికి జగత్తు ఆనంద భవనమే.

యాజ్ఞావల్క్యుని వక్కణ :-

"ఆత్మావా దర్శనేన శ్రవణేన మత్వా, విజ్ఞానేన ఇదం సర్వం విదితమ్"

తాత్పర్యము :-

నిజముగా ఆత్మ చూచుటచేతను, వినుటచేతను, చింతన - ధ్యానములమూలమునను తెలియ నగును. వీనిలో రెండు భావములున్నవి.

మొదటి భావము :-

ఆత్మ క్రమరీతిని - శ్రవణ, మనన, నిధి నిధ్యానములచే గోచరించును. నిధి నిధ్యాన మనగా - తడేక ధ్యానము. అది ప్రేమపూరిత

మైనది. దీనికి మాటుపేరు భక్తి. ఆత్మ తెలిసినయెడల, అన్నియు తెలిసినట్లే. ఏకము అనేకమునకు కారణము. ఏకము నెఱింగిన, అనేకము నెఱింగినట్లే.

రెండవ భావము :-

రామానుజుల యభిప్రాయము :- యాజ్ఞ వల్కుని తదుపరి వాక్యములో అది తేటతెల్ల మగునని.

“సర్వం తం పరాతాత్ య అన్యత్ర - ఆత్మనః సర్వం వేద .. ఇదం సర్వం యదయ మాత్మా.”

అనగా - ఆత్మకు భిన్నముగా ఆనుభవైక ప్రామాణ్యము గల భువిలోని విభాగముల నెవఁ డెంచునో, వాని నవి తిరస్కరించును. కావున, ఈ విశ్వ మంతటిని ఆత్మలో దర్శింపనగును. ఆత్మ నెఱుంగుటకు అత్యంతమైన సాధన కావలెను. డోలు, శంఖము, వీణ అనునవి - నిజమైన ధ్యానపరుని చలింపఁజేయజాలవు. బాహ్యేంద్రియ, అంతరింద్రియముల పశీకరణము అవశ్యకము.

రామానుజు లింకను ఇట్లు తెలుపుచున్నారు :-

“పరమ పురుష విభూతి భూతస్య ప్రాప్త రాత్మన స్వరూప యాధాత్మ్యం అపవర్గసాధన పరమపురుష వేదనోపయోగిత యావత్ గతవ్యం న స్వత ఏవ ఉపాయత్వేన.”

- (శ్రీభాష్యము)

అనగా - పరమ పురుషుని వై భవమును ఏర్పఱచునట్టి దానిని సంపాదించు వ్యక్తిగతాత్మ - విజ్ఞాన ఘనమైన జీవాత్మ, బంధముల నెడఁకొని, పరమాత్మయొక్క సత్యమును గ్రహించును.

యాజ్ఞవల్క్య మఱి నిట్లు వచించెను :-

“అగృహ్య న గృహ్యతే, అశీర్య న శీర్యతే, అసంగో న సజ్జతే”

అనఁగా - ఆత్మ గ్రహించుటకు శక్యము గానిది. చీల్చుకలవి గానిది. భౌతిక వస్తువు సంపర్కము లేదు. సంపర్కము దానికి సోకదు. దానికి బంధ బాధా వినాశములు లేవు

దీనినిగూర్చి రామానుజుల భావ మేమనఁగా :- ఇందలి ధ్యాన సూత్రములను పాటించినఁగాని సిద్ధి కలుగదు.

### 3. కౌషీతకీ ఉపనిషత్తు

ఇది ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యకము మున్నగు పూర్వోపనిషత్తుల లక్షణములనే కలిగియున్నది రామానుజులు దీనిలోని వేదాంతపరమైన వాస్తవ వివరణ నొసఁగియున్నాఁడు. బ్రహ్మసూత్రములో ఈ యుపనిషత్తు పేర్కొనఁబడియున్నది. దానినిగూర్చి రామానుజులు బహు విచారణ నలిపినారు.

దీనినిగూర్చి ఒక ఉదంతము గలదు. ‘దివోదాసు’ని తనయఁడగు ప్రతర్దనుఁడు కొన్ని యసాధారణ సత్కార్యములఁ జేసెను. అందుకు ప్రతిఫలముగా - అతఁ డింద్రలోకమున కేగెను. ఇంద్రుఁడతనిని తగిన వరమును కోరు మనెను. ప్రతర్దనుఁడు మానవున కేది యత్యంత శ్రేయమును చేకూర్చునని యింద్రుఁ డెంచునో, దానిని ప్రసాదించు మనెను. ఇంద్రుఁడతనిని తనయందే భక్తి నిగుడ్చు మనెను. దాని కనుగుణముగా - తన యద్భుత కృత్యముల వివరించెను. తానే మూలపాణ మని వర్ణింపఁదొడఁగెను. క్రమముగా నతఁడు - ఉన్నత తత్త్వరూఢ మండుమునకు పురోగమించెను.

ఇందు డిట్లనెను :- 'మానవుని అంతర్గతమైన ఆత్మ ఆతని వ్యాపారముల నన్నిటిని మించును. క్రజ్ఞామాత్రమైన, ఆత్మభూతమైన బాహ్య ప్రపంచమునకు సబంధించియుండును. అనగా - భూతమాత్రము క్రజ్ఞామాత్రములో ఇమిడి యున్నది. అట్లే, క్రజ్ఞామాత్రము సరోవృత్కృష్టమైన పరమాత్మలో నెలకొని యున్నది' అని.

శక్రముయొక్క అంచు - దాని ఆకులపై ఆధారపడియున్నది. భౌతిక మూలపదార్థములు ఆత్మ కణ్ఠీనమై యుండును. ఆత్మ చక్రపు టిరుసులే బిగబట్టుకొని యుండును. అటులనే, ఆత్మలు ప్రాణముచే పోషింపబడును. ప్రాణ మనగా - పరమాత్మ అతడే విశ్వమును రక్షించి పరిపాలించును. అతడే విశ్వమును రక్షించి పరిపాలించును. అతడే నర్వేశ్వరఁడు. భౌతిక ప్రపంచము జీవాత్మల సహాయముఁ జెందుచున్నది. జీవాత్మలకు పరమాత్మ ఆధారము. అట్టి యతడే నా యాత్మగా క్రితి వ్యక్తియు ధ్యానించవలె' నని ఇందుని వక్కణ.

ఇందు అకర్తృకమైన నిర్గుణ పరమాత్మయొక్క అనుమానము లేదు. అనేకత్వముయొక్క మిథ్యాత్వము లేదు. పరమాత్మయొక్క జీవాంతర్యామిత్వము సంబంధించి కాక, జీవాత్మ పరమాత్మల ఏకత్వము కానరాదు. ఇదియే విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము.

#### 4. శ్వేతాశ్వతరము

ఇది ముఖ్యముగా ఈశ్వర లక్షణ వేధవములను ప్రస్తావించును. జీవుఁడు ఈశ్వరునికంటె వేఱుని రామానుజులనేక పర్యాయములు వక్కాణించియున్నారు. ప్రకృతి ఈశ్వరమైన తత్త్వము. అదియే మాయ. దానిని ఈశ్వరుడు తన స్వాభీనములో నుంచుకొని నిర్వహించును. ఆ యీశ్వర చింతనయే భక్తి ప్రకర్తులకు దారి వీయును. 'చరణౌ శరణం ప్రపత్యే' అనగా అదియే, రామానుజు

లకు ఈ యుపనిషత్తు - యోచనా విధానమునకు కావలసిన మిక్కిలి యనుకూల వాతావరణమును సమకూర్చును.

“ఏతత్ జ్ఞేయం నిత్యమేవాత్మసంస్థం, నాతః పరం వేదితవ్యం హి కించిత్ భోక్తా భోగ్యం ప్రేరితారం చ మత్వా, సర్వం ప్రోక్తం త్రివిధం బ్రహ్మ మేతత్.”

ఈ వాక్యములోని రెండవ భాగము వేదార్థసంగ్రహములో చక్కగా బోధింపబడియున్నది.

**తాత్పర్యము :-**

బ్రహ్మము జీవాత్మలో శాశ్వతముగా నెలకొని యున్నది. ఇంతకంటెను తెలియవలసినది ఏమియు లేదు. ‘భోక్త, భోగ్యము, ప్రేరేపకుఁడు’ అనుదానిలో - బ్రహ్మము చక్కగా వివరింపబడి యున్నది. భోక్త యనఁగా - అనిత్యమైన యునికిలో భోగించువాఁడు, బాధపడువాఁడు. భోగ్య మనఁగా - సంసారియైన జీవుఁడు - సుఖము లను, కష్టములను పొందునట్టి ఈశ్వరుఁడు భరించు భౌతిక ప్రపంచము. ప్రేరేపకుఁ డనుటకు - ప్రోద్బలము నేయు నరుఁ డని యర్థము.

ఈ మూఁడునుఁ జేర్చిన, బ్రహ్మధ్యానము బాహ్యగోచరమైన అనేకత్వమును నిషేధించును.

ఇది అంతర్యామి భావ సంబంధ మగు దివ్యమైన విశేషీకరణము.

## 5. మహోపనిషత్తు

రామానుజులు ఈ ముఖ్యమైన, ప్రాచీనమైన ఉపనిషత్తును తమ వేదాంత నిర్మాణములో పరిగణింపకుండ నుండలేదని మనము నొక్కి వక్కాణింపవచ్చును. ‘సత్, బ్రహ్మ, ఆత్మ, నారాయణ’

అనునవి ఆరోహణ క్రమముగా అధికతరములై నవి. కావున, వానిలో అత్యంత రూఢమైన 'నారాయణ' అను దానిని మనము స్వీకరింపవలెను.

## సుబాలోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తు బృహదారణ్యములోని అంతర్యామి బ్రాహ్మణమును, దాని వివిధాకారములను రసవంతముగా చిత్రించి, నారాయణునితో ఏకీకృత మొనర్చెను. శంకరాచార్యులును దీనిని అంగీకరించి యున్నారు.

## 6. మహానారాయణోపనిషత్తు

పరమోన్నత సత్యముయొక్క అనన్యత్వము 'నారాయణయే' యని నిశ్చయించుట ఈ యుపనిషత్తు ముఖ్యాంశము. ఇది స్వప్నముగా పురుషసూక్తమునకు సంబంధించి యున్నది. ఈ 'నారాయణ' వ్యాఖ్యానము వేదార్థ సంగ్రహములో విపులముగాను, శ్రీభాష్యములో సంగ్రహముగాను గనబడుచున్నది. నారాయణుడు పరమోన్నత దైవ మని ఉపనిష ద్విశదీకరణమునుండియే గ్రహించెనుగాని, ఇతరాధారములవలనఁ గాదు. కావున, వైష్ణవ మతము ఉపనిష స్మృలకముగాని, అన్య నిర్బంధము కాదు.

“వేదవి త్రవరప్రోక్త వాక్యన్యాయోపబృంహితః

వేదా స్యాంగ హరిం ప్రాహుః జగ జ్జన్మాది కారణమ్.”

వేదములు వేదవిద్వాంసుల వాక్యములలోని వాదములచే సమర్థింపఁబడియు, విపులీకరింపఁబడియు ప్రపంచ సృష్టి హరియే (నారాయణుడే) కారణ మని శ్రీరామానుజులు వేదార్థ సంగ్రహమున వివరించియున్నారు.



## ఉపసంహారము

సర్వ సంపూర్ణతలు గూడిన బ్రహ్మమును ప్రకటించుటయే ఉపనిషత్ సారమని రామానుజుల అభిప్రాయము. వేదారంభగ్రహములోని యొక దివ్య వాక్యములో వర - భేద, భేదాభేద అభేదములను మూటిని సమర్పింతురు. ఎందు కనగా - అదియే సంధానాత్మకమైన ఉపనిషత్ స్థానము. ఆ మూడు భాగములను సవ్యముగా అన్వయించుకొనవలెను.

ఉపనిషత్తులు కూలంకష జ్ఞానావర్ణముతో వివరింపబడిన యెడల, ముఖ్య భాగమును సమగ్రముగా వ్యాఖ్యానింపగల్గినచో, పాండిత్య గల యావ దవగాహనయే యగును. రామానుజులు వివిధ భాగములను జేర్చి, వివరించి, ప్రతిదానికిని అర్థ మగు ప్రాముఖ్యము నొసంగి, పరిణామమైనవాని యేకీభావమును నిరూపింతురు. అవాఙ్మనఃగోచరమైన పరమాత్మయొక్క అంతర్యామిత్యమును సిద్ధాంతీకరించుట - నా స్థిక స్వభావమును సమక్షమున సంపూర్ణ పరివర్తనమే. రామానుజుల ఉపాక్ష ద్వివరణము - మత తాత్త్వికాతిశయముల పరిపూర్ణత్యము.

శ్రీ రామానుజుల యుద్దేశము సగుణబ్రహ్మయొక్క పరమాన్నత్యమును గ్రహించుట, జగత్తుయొక్క వాస్తవ్యమును స్థిరీకరించుటయే కాదు, బ్రహ్మప్రకారమును (పద్ధతిని), లేక - ఆ పరమాత్మ విశేష గ్రహణమును నిరూపించు ఆత్మ - సూల పదార్థముల మూలముననే ఆ సత్యమును వివరించుట యగును. పరమాత్మ అఖిల జీవులను తనలో నుంచుకొని, సర్వ జీవుల యందును తాను సిరముగా నుండుననియు, ఇదియే ఉపనిషత్తుల సారాంశము, సందేశము అనియు రామానుజుల అభిప్రాయము.



# భగవద్రామానుజులు - శ్రీ భాష్యము

ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమ పాదము

( స్మృతి పాదము )

‘ ఉభయ వేదాంత శిరోమణి ’

శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు, ఎం. ఏ

—❦—

## 1. పరిచయము

బ్రహ్మసూత్రములకుండలి ద్వితీయాధ్యాయమునకు అవరోధాధ్యాయ మని పేరు. ప్రథమాధ్యాయమున నిరూపింపబడిన బ్రహ్మకారణతా వాదమునకు సాంఖ్య, వైశేషికాది మతములవలన ఎట్టి బాధయు కలుగదని ఇందు నిరూపింపబడుచున్నది. ఈ అధ్యాయమున నాలుగు పాదములు కలవు. వీనిలో - మొదటి రెండు పాదములచే - సాంఖ్య, యోగ, వైశేషిక, జైన, బౌద్ధ, పాశుపత మతములను నిరసించి, సాంచరాత్ర మతము బ్రహ్మకారణతా వాదమునకు అనుకూలమగుటచే, దాని ప్రామాణ్యము స్థిరీకరింపబడినది. తక్కిన రెండు పాదములచేతను బ్రహ్మేతరమైన దంతయు బ్రహ్మకార్యమే అని నిర్ణయింపబడినది. జీవునికి అచేతనమునకువలె, స్వరూపాన్యధాభావరూప బ్రహ్మకార్యత్వము లేకున్నను, స్వభావాన్యధా భావరూప కార్యత్వము సంభవించుటచే, జీవుడును బ్రహ్మకార్యమే అగుచున్నది. స్వరూపాన్యధా భావము లేనందువలన, జీవుడు అనిత్యుడు కాడు. ఇది ఈ అధ్యాయమున గల ప్రధాన ప్రశ్నయము.

## 2. స్మృత్యధికరణము

ఉపనిషత్ప్రతిపాదితమైన తత్త్వమును తెలిసికొనుట కష్టసాధ్యము. కావున, కఠిల మహర్షిచే ప్రవర్తితమైన సాంఖ్య మతము

ననుసరించి, ఉపనిషద్వాక్యములకు అర్థములను నిర్ణయింపవలెను. ఈ విధముగ సాంఖ్యమతమును ఉపనిషత్తులకు ఉపబృంహకముగ గ్రహింపనిచో, ఆ శాస్త్రము నిరవకాశమై, నిష్ప్రయోజనము కాగలదు' అని పూర్వపక్షము. ఇక సిద్ధాంతము. ఉపనిషత్తులు సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తి యుక్తము అయిన బ్రహ్మము జగత్కారణ మని బోధించుచుండ, సాంఖ్య మతము జ్ఞానసూక్ష్మమైన ప్రకృతి జగత్కారణము అని ప్రవచించుచున్నది. కావున, ఈ మతము ఔపనిషద మతమునకు విరుద్ధమై, అప్రమాణ మగుచున్నది. మన్వాది స్మృతుల, ఉపనిషత్తులు బోధించిన బ్రహ్మకారణతా వాదమును ప్రతిపాదించుటచే, అవి ప్రామాణికములై యలరారుచున్నవి.

“యద్వై మను రవదత్, త ద్వేషజమ్”

‘మనువు ఏది చెప్పిన, అది హితకరమైనది’ అని శ్రుతియే మనువును ప్రశంసించియున్నది. కావున, అట్టి మన్వాది స్మృతుల ననుసరించి ఉపనిషద్వాక్యములకు అర్థ నిర్ణయము గావించవలయునే గాని, సాంఖ్యది మతములను బట్టి కాదు. కేవల ప్రకృతి జగత్కారణము అను వాదమును వైదిక స్మృతు లేవియు ప్రతిపాదించి యుండ లేదు.

### 3. యోగప్రత్యుత్పత్తిధికరణము

యోగ మతస్థులు సాంఖ్య మతము ననుసరించి ప్రకృతి 'జగత్కారణ మని చెప్పవచ్చు, నిమిత్త కారణముగ ఈశ్వరుని అంగీకరింతురు. అనగా - వీరి మతమున జగత్సృష్టికి ప్రకృతి ఉపాదాన కారణము కాగా, ఈశ్వరుడు నిమిత్త కారణం డగుచున్నాడు. కాని, వైదిక మతమున జగత్తునకు నిమిత్తోపాదాన కారణములు రెండును పరబ్రహ్మమే.

#### 4. విలక్షణత్వాధికరణము

ఈ ప్రపంచమునకు సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు గల పర బ్రహ్మము 'కారణము' అను ఉపనిషత్ సిద్ధాంతము అనంగతము. బ్రహ్మము సర్వజ్ఞము కాగా, దాని కార్యమైన ప్రపంచము జ్ఞానా జ్ఞానరూప విరుద్ధ స్వభావములు కలిగి యున్నది కావున, బ్రహ్మము కంటె విలక్షణమైన ఈ ప్రపంచము బ్రహ్మకార్యము కాజాలదు.

"తం పృథి వ్యబ్రవీత్" — (యశుర్యేదము 5-5-2)

'అతనినికూర్చి పృథివి పలికినది' మున్నగు వైదిక వాక్యములయందు 'పృథివి' మున్నగు పదములకు 'పృథి వ్యధిష్ఠాన దేవత' అను అర్థమును గ్రహింపవలయును. శీనిచో, అచేతనమైన పృథివి పలుకుణ అసంభవముగదా ! కావుననే,

"సాస్తాహ మిమా స్తిసోఽదేవతాః." — (ఛాందోగ్యము : 6-32)

అను వాక్యమున - తేజస్సు, జలము, భూమి అనువానిని దేవతలనుగా శ్రుతి పేర్కొనుచున్నది. ఇట్లే,

"అగ్ని ర్వా గృథ్యా ముఖం ప్రావిశత్." — (బశరేయము . 2 -4)

'అగ్ని వాగ్రూపమున - అనగా, వాక్కును అధిష్ఠించి, ముఖమున ప్రవేశించినది' మొదలైన శ్రుతివాక్యములయందును అగ్ని వాగ్దేవతగా పేర్కొనబడినది. కావున, పృథివాగ్దేవతలు అచేతనములు. ఇట్టి అచేతనములు సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మమునుండి ఏర్పడుట అసంభవము గదా ! యని సాంఖ్యుని పూర్వపక్షము.

ఇక సిద్ధాంతము. కార్య కారణములు అన్యోన్య విలక్షణములై నవి లోకమున అనేకములు చూపుట్టుచున్నవి. ప్రథమర కీటకము

మొదలై నవి ఇట్టివేగనా! కావున, నర్వజ్ఞ మగు బ్రహ్మమునుండి దానికంటె విలక్షణమైన జగత్తు జనింపవచ్చును. ఇట్లు కార్య కారణ ములు పరస్పర విలక్షణము లగు పక్షమున అనత్కార్య వాదమును అంగీకరింపవలసినవచ్చును - అని సందేహింప నవసరము లేదు. కార్య కారణములలో వైయాకృత్య మున్నంత మాత్రమున, అవి భిన్నములు కావు. కారణముగ చున్న వస్తువులే విలక్షణమగు మరియొక రూప ముతో కార్య మగుచున్నది. కావున, బ్రహ్మకారణతావాదము నిరాబాధము. జగత్తునకు బ్రహ్మము కారణమగు పక్షమున ప్రళయ నమయమునందు జగత్తు తనకు కారణమైన బ్రహ్మమున లీన మగును గదా! అప్పుడు జగత్తునందలి దోషములు బ్రహ్మమున సంక్రమింపవా? అని శంకించుటయు తగదు. చిదచిదాత్మకమైన ప్రపంచము బ్రహ్మమునకు శరీరము. బ్రహ్మము చిదచిత్తులయందు అంత ర్యామిగ వ్యాపించియున్నది. కారణ దశయందును, కార్య దశయందును ఈ శరీరాత్మ భావము ఇట్లే కొనసాగును. బాల్య యౌవనాది దశల వలన గలుగు పరిణామములు శరీరమీత్ర నిష్ఠములై, ఆత్మకు ఏ విధముగ సంభవింపవో, అట్లే - బ్రహ్మ శరీరముపై న చేతనాచేతనముల దోషములు ఎట్టి దశయందును బ్రహ్మమున సంక్రమింపజాలవు. మరియు - 'ప్రకృతి జగత్కారణము' అను వారి మతముననే ప్రకృతి అతని ధర్మమును అధ్యయనము చేసికొని, జగన్నాటకమును నడపుచున్నదికదా సాంఖ్యుల మతము! అచేతనమైన ప్రకృతి తనయందు చేతన ధర్మమును ఎట్లు ఆరోపించుకొనును? ఇది అసంగతము కాదా! మరియు - సాంఖ్యులు తర్క బలముతో ప్రధాన కారణ వాదమును ప్రవచించిరి. దానిని తమ తర్క బలముతో బౌద్ధులు నిరసించిరి. బౌద్ధ తర్కమును వైదికులు వేదానుకూలమైన తర్కమునే గ్రహించిరి. ఇట్లే, కేవలము అనుమాన ప్రమాణముతో, ప్రకృతి కారణ వాదమును సాధింపజూచుటయు అసంగతము. కావున, వేద శాస్త్రములను కాదని

ఇతర ద్రవమాణములచే ప్రకృతి-లేక, అణువులు జగత్కారణ మని వాదించు గౌతమ - కణాదాది మతములును అప్రమాణ్యములే యగుచున్నవి. కావున, ఇవి యేవియు శిష్టులచే వరిగ్రహింపబడలేదు.

### 5. భోక్తాప్రత్యధికరణము

బ్రహ్మము చేతనాచేతన శరీరము అని అంగీకరించు పక్షమున, సుఖ దుఃఖాది భోగము జీవునికి వలె బ్రహ్మమునకు సంభవించును గదా! కావున, జీవునకును, బ్రహ్మమునకును అభేదమును అంగీకరింప నెఱుఁగుటకు - అవియు తలంపరాదు. భోగమున దండించువాడు, దండింపబడువాడు ఇద్దరు శరీరవంశులై నంతమాత్రమున, దండింప బడువానికి కలుగు బాధలు దండించువానికి కలుగవుగదా! ఇట్లే, బ్రహ్మము చేతనాచేతన శరీరము అయినను, ప్రకృతి గుణములవలె జీవగుణములును బ్రహ్మమునగుదు సంక్రమింపవు. బ్రహ్మము అకర్మ వశ్యమగుటచే, జీవేశ్వర విభాగమునకు బాధ కలుగదు.

### 6. ఆరంభణాధికరణము

ఈ ప్రపంచము తనకు కారణమైన బ్రహ్మమునకంటె అభిన్న మైనది.

“వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికే త్యేవ సత్యమ్.”

-- (ఛాందోగ్యోపనిషత్ : 6-1-5.)

మట్టికుండ మట్టిరూపముననే సత్య మగుచున్నది. దానికి కారణ రూపమైన మట్టి - ఘటాకారమును, ఘట మను నామధేయమును పొందుట - “సిఘ్నతైమ్ము” యొదలగు వాగ్యవివరములకై ఏర్పడి నట్టివి. అనగా - ఘటము కార్య దశ యందును, కారణ దశ యందును

మట్టియే గాని, వేరుగాదు. కాని, కార్య దశ యందు 'ఘటము' అను నామమును, దానికి అనువైన ఆకార విశేషమును సంతరించు కొని, జలాహరణాది వ్యాపారములకు ఉపయోగపడుచున్నది. కారణ దశ యందు ఈ అవకాశము ఉండదు ఇదియే కారణ దశ కంటెను కార్య దశ యందలి వైలక్షణ్యము. ఇట్లే, బ్రహ్మకార్యమైన ఈ ప్రపంచము నేనగు కారణమైన, బ్రహ్మముకంటె అభిన్నమైనది.

ఘట రూప కార్యమునందు మట్టిని చూచుచున్నాము. ఇట్లే, మట్టియందును ఘటాది కార్యములు లీనములై యున్నవి.

“అన రే వేద మగ్ర ఆపేర్.” — (ఛాందోగ్యము . 4-2-1)

అను ఛాందోగ్య వాక్యమున, 'ఈ ప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము అనత్తుగ నుండెను' అని చెప్పబడుటచే, 'వేదాంతం మతమునను బ్రహ్మము జగత్కారణము కాజాలకు' - అని తలంపరాదు. 'ఇది యిట్లున్నది' అని స్పష్టముగ నిరూపించుటకు సాధ్యము కాని కారణ దశను 'అనత్తు' అని పై ఉపనిషత్తు పేర్కొనినది. ఇంతియే కాని, వాస్తవమున లేనిది అని బోధించుటకు కాదు.

“త దనదేవ సన్మనో ఒకురుతస్యా మితి”

ఆ 'అనతైన' తత్త్వము తాను 'నత్తు' కావలయునని తలంచినది అనుచు, తరువాతి వాక్యము - ఆ అనత్తు నత్తుగ (వ్యక్తముగ) మారిసే విధమును వర్ణించి చెప్పినది. మరియు - 'ఘటము ఉన్నది' 'ఘటము లేదు' అను రెండు విధములైన వ్యవహారములయందును అట్టి నామ రూపములు గల పదార్థము ఉన్నది - లేక, లేదు - అని యర్థమే గాని, ఆ ఘటమునకు కారణమైన 'మట్టి లేదు' అని అర్థము కాదు కదా! మట్టి యున్నను - దాని కార్యమైన ఘటము ఇంకను రియాదు కాకుండు, 'ఘటము లేదు' అని వ్యవహరించుచున్నాము.

ఇట్లే, ఘటము తయారై సంతనే ఘటము ఉన్నది - అని వ్యవహరించుచున్నాము. కావున, ఇచట 'ఉడుట', 'లేకుండుట' అనునది కార్యమునకేగాని, కారణమునకు కాదు. కారణము సర్వదా ఉన్నట్టిదే. ఈ హేతువు చేతనే -

“స దేవ సోమ్యే ఇది మగ్ర ఆసీత్.”

అను పై ఛాందోగ్య వాక్యము జగత్కారణమైన బ్రహ్మమును 'సత్' అని వ్యవహరించినది. ఇదే విధముగ నూలు - వస్త్రముగ నేయబడినపుడే 'వస్త్రము' ఉన్నది అను వ్యవహారము క్షిరపిండముననున్నది. నేయబడుటకు ముందు 'నూలు' ఉన్నను, దాని కార్యమైన వస్త్రము లేనందువలన, 'వస్త్రము లేదు' అనియే వ్యవహరించుచున్నాము. మరియు - శరీరమునందు ప్రవేశించిన వాయువు - ప్రాణాపానాదిదశలను పొంది, ప్రాణాపానాది శబ్దములచే ఎట్లు వ్యవహరింపబడుచున్నదో, అట్లే, బ్రహ్మము కార్యదశయందు నానావిధ నామ రూప విభాగములను పొందుచున్నది. కార్యదశయందు అది ఒక్కటిగనే భాసించును. కావున, అది 'సత్' అని పేర్కొనబడినది.

## 7. ఇతర వ్యవధేశాధికరణము

జగత్కారణమైన బ్రహ్మము, జీవుడును ఆభిన్నులని, 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' (బృ : 6-4-5) ఈ ఆత్మబ్రహ్మము' ఈ మొదలైన ఉదానివ ద్వాక్యములు బోధించుచున్నవి. జీవునికంటె భిన్నము కాని బ్రహ్మమే జగత్కారణ మగుచో, ప్రపంచ సృష్టి జీవునికి హితముగనే ఉండియుండును. కాని, ఇది సుఖదుఃఖాత్మకమై యున్నది. ఎవ్వడును తనకు కానుగ దుఃఖమును కొని తెచ్చుకొనడుగదా! కావున, బ్రహ్మము జగత్కారణ మని వాదము ముక్తము కాదు - అని ఆక్షేపింపరాదు. బ్రహ్మము జీవుని కంటెను, ప్రకృతికంటెను భిన్నమైనది. కావున, పై ఆక్షేపణకు సవకాశము లేదు. జీవబ్రహ్మభేద



మును “క్షధాన క్షేత్రజ్ఞ పతిః గుణేశః” (శ్వేతా : 6-16.) ప్రకృతికి, జీవునికి అధిపతియైనవాడు, గుణములతో శోభిల్లువాడు’ అని ఈ మొదలగు ఉపనిష ద్వాక్యములు బోధించుచున్నవి గదా ! అచేతనమైన ప్రకృతి తత్త్వము కంటెను, చేతనమైన జీవ తత్త్వము కంటెను బ్రహ్మము విలక్షణమైనందువలన, జీవాత్మ పరమాత్మలు పరస్పరము భిన్నము.

### 8 తృత్యప్రసక్త్యధికరణము

బ్రహ్మము అవయవములు లేనిదికదా ! ఇట్టిది జగత్కారణమగు పక్షమున బ్రహ్మము సంపూర్ణముగ జగద్రూపమున కరిణమింపవలయును. లేనిచో, బ్రహ్మము నిరవయవము అను వేదాంత సిద్ధాంతమునను భంగ మేర్పడుచున్నది అని మరి యొక ఆశంక. కాని, ఇదియును యుక్తము కాదు. విచిత్ర శక్తి యుక్తమైన బ్రహ్మము జగత్కారణమని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇట్టి విచిత్ర శక్తులు గల బ్రహ్మము తన సంకల్ప వశమున ఏ విధముగనైనను కరిణమింపవచ్చును. బ్రహ్మమునందే కాక, ఆ లోకమున గల చేతనాచేతనములయందును విలక్షణ శక్తులు చూపట్టుచునే యున్నవి. ప్రకృతిలోని వంచ భూతములు పరస్పర విలక్షణములైన స్వరూప స్వభావములను కలిగి యుండుటను చూచుచునే యున్నాము. కావున, బ్రహ్మము జగత్కారణమగుట సంభవమే. మఱియు — వేదాంతుల బ్రహ్మమువలె సాంఖ్యుల సిద్ధాంతమునకు ఈ దోషము అనివార్యమగుచున్నది.

“పరాశక్తిః వివిధైవ క్రూయతే.”

— (శ్వేత : 4-2-16)

ఈ బ్రహ్మముయొక్క ఉత్తమమైన శక్తి వివిధ రూపముల చూపట్టుచున్నది’ - అనుటచే, ‘బ్రహ్మము జగత్కారణత్వమునకు కావలసిన శక్తులను అన్నింటిని కలిగియున్నది’ అనుట స్పష్టము ఇంద్రియములు

లేకున్నను, బ్రహ్మము జగత్కారణము కావచ్చును. అట్టి విచిత్ర శక్తులు దానికి కలవని ముందే తెలిసికొంటిమి కదా !

### 9. ఉపసంహార దర్శనాధికరణము

ఒక కార్యమును నెరవేర్చుటకు అనేక సాధనములు ఆవశ్యకములై యున్నవి. అట్టియెడ, ఇంతటి విచిత్ర జగత్సృష్టికి బ్రహ్మ మొక్కటియే కారణము అనుట యెట్లు పొసగును ? అనియు శంకింప నవసరము లేదు. పాలు పెరుగుగ మారునట్లే, బ్రహ్మము ప్రపంచముగ పరిణమించుటలో ఎట్టి ఆటంకము ఉండదు. దేవతలు తమ విచిత్ర శక్తియోగముచే అనేక యాపములు దాల్చినట్లు - అనంత శక్తియు క్తమైన బ్రహ్మము సంకల్ప మాత్రముననే జగత్సృష్టి గావించుచున్నది.

### 10. ప్రయోజనవత్త్వాధికరణము

ప్రయోజనమును అపేక్షించి ఏవేనియు ఒక కార్యమును చేయుట లోక సహజము. ఎట్టి కోరికలు లేని బ్రహ్మము ఏ ప్రయోజనము నాశించి జగత్సృష్టి గావించుచున్నది ? అనుచో, ఈ జగత్సృష్టి బ్రహ్మమునకు లీలా విలాసము. లీలకై చేయు పనులకు ప్రయోజనమును వెదుక నవసరములేదు.

ఓయీ ! సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తియు క్తము అయిన బ్రహ్మము జగత్కారణమైనచో, కొందఱిని దేవతలనుగ, కొందఱిని మానవులనుగ, మఱి కొందఱిని నరక లోకస్థులనుగ, ఏల సృజించుచున్నది ? అందఱిని ఉత్తమోత్తములనుగ సృజింపవచ్చును గదా ! అనుచో - బ్రహ్మము జీవులు చేసికొను కర్మలనుబట్టి, ఇట్టి విషమ సృష్టి గావించుచున్నందువలన, బ్రహ్మము నిర్దయ మనిగాని, పక్షపాతము గల దనిగాని తలపనకర్తలేదు. కర్మలు అచేదిగ ఉన్నవే. సృష్టికి పూర్వదేశ

యగు క్రమమునందును జీవుల పుణ్య పాపగూఢ కర్మము కల దనుట నిశ్చితము.

“సూర్యా చంద్ర మసౌ ధాతా యథా పూర్వ మకల్పయత్.”

— (తైత్తిరీయ నారాయణము : 1-14)

బ్రహ్మ సూర్య చంద్రులను పూర్వకల్పమునందువలెనే ఈ కల్పమునను సృజించెను’ మున్నగు వేద వాక్యమువలన, పై విషయము స్పష్ట మగుచున్నది. కావున, బ్రహ్మమే జగత్కారణము ; ప్రకృతి కాదు.

ఈ విధముగ ఈ పాదమునందు వేదాంత మతమున సాంఖ్యులు చూపించునట్టి దోషములు పరిహరింపబడినవి.

## ద్వితీయాధ్యాయము - ద్వితీయ పాదము ( తర్క పాదము )

### 1. రచనానుపపత్త్యధికరణము

వేదాంత మతమున సాంఖ్యాదులు చెప్పిన అనుపపత్తులను ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమ పాదమున పరిహరించి, రెండవ పాదమైన ఈ తర్క పాదమున సాంఖ్యాది మతములయందు దోషములను సూత్ర కారులు ప్రదర్శించుచున్నారు.

సత్త్వరజ సమోమయమైన ఈ జగత్తునకు సత్త్వ రజ సముల సామ్యావస్థ గల ప్రకృతి కారణము’ అను సాంఖ్యుల వాదము అనుపపన్నము. చేతనాధిష్ఠితముకాని కేవలచేతన ప్రకృతి — విభిల జగత్సృష్టిని చేయజాలదు. రథాదులను కేవల దాత్వాదులు వ్రడంగి సహాయము లేక తయారు చేయలేవు గదా! వ్రడంగియే కొయ్య మొదలగువానితో రథాదులనునిర్మించుటను మనము చూచుచున్నాము పాలు పెరుగుగ పరిణమించుపప్పుడును — నీరు, కొబ్బరి,

మామిడి, నిమ్మ మొదలగు ఫలములయందు వివిధ రసములు గలవిగ పరిణమించునపుడును చేతనాధిష్ఠితము కాకున్నను, ఆ కార్యము నెరవేరుచున్నదిగదా ! అట్లే, కేవల ప్రధానము జగదాకరముగ పరిణమించుటలో అనుపవత్తి యేల ? అని అనరాదు. ఆ పాపియందును, ఆ జలమునందును బ్రహ్మము గలదని 'యోఽపు త్తినన్' (బృ : ఉ : 5-7-4.) అను శ్రుతి తెలుపుచున్నది. కావున, అవి అట్లు పరిణమించుటలో ఆక్షేపణము లేదు.

ప్రాజ్ఞాధిష్ఠితము కాని ప్రధానమే జగత్కర్తగా నుగు పక్షమున, జగత్సృష్టి జరుగుచునే యుండవలయును. ప్రళయమునకు అవకాశ ముండదు. ప్రాజ్ఞాధిష్ఠితమైనపుడు, అది సంగల్పమువలన సృష్టినంతవర వ్యవస్థ ఉపపన్నము కాగోరు. పశువులు మేసిన గడ్డి క్షీరముగ పరిణమించుచున్నది గదా ! అనుటయు తగదు. ఆ గడ్డినే వృషభము మేసినపుడు, అది పాలుగ మారుటలేదు. కావున, కేవలము గడ్డి మొదలైనవి క్షీరముగ పరిణమింపజాలవు. అవియు ప్రాజ్ఞాతిష్ఠితములై, అతని సంగల్ప వశమున ఆవులయందుమాత్రమే అట్లు అవి పరిణమించుచున్నవి. గ్రుడ్డివాడు, కుంటివాడు పరస్పర సహకారముతో ప్రయాణము సాగించునట్లును, అయస్కాంత సాన్నిధ్యమున ఇనుము చలించునట్లును జీవుని సాన్నిధ్యమున ప్రకృతి జగత్సృష్టిని గావింపవచ్చునుగదా అనియు శంకింపరాదు. కుంటి గ్రుడ్డి వారు కలిసినప్పుడు ఒకడు చెప్పట, మరియొకడు వానిని తెలిసికొని నడచుట అను చేతన ధర్మములు కలవు. ఇనుమునకు అయస్కాంత సాన్నిధ్యము కాదాచిత్తము. అనగా - అది యెల్లప్పుడు ఉండునది కాదు. కాని, ప్రకృతి పురుష సాన్నిధ్యము నిత్య మగుటచే, నిత్యము సృష్టి జరుగుచుండవలయును. ప్రళయమునకు, మోక్షమునకు అపకాశమే ఉండదు. ప్రధానమునందలి సత్త్వ రజ స్తమస్సులకు సమ

విషమావస్థలు ఏర్పడుటకు కారణ మేమి? ఏదియో ఒక్క అవస్థయే కదా ఉండవలసింది! ప్రధానమునకు జ్ఞాతృత్వము లేనందువలన, స్వేచ్ఛానుసారముగ అది పరిణమించుటకు అవకాశము ఉండదు. ఇంతకును ప్రకృతి ఎవరి కొరకు పరిణమించుచున్నది? జీవుని భాగము కొఱకు అని కదా చెప్పవలయును! సాంఖ్య మతమున జీవుడు చైతన్య మాత్రస్వరూపుడు, నిష్క్రియుడు అని అంగీకరింపబడినాడు. అట్టి అతనికి భోగాపవర్గములు సంభవింపవు. మఱియు, అచేతన మగు ప్రకృతి - పురుష నిర్దిష్టమైన చైతన్యమును తనయందును, తన యందలి కర్తృత్వమును జీవునియందును ఆరోపించి, జగత్సృష్టిగావించు నని చెప్పటయు అసంగతము. అచేతనమున చేతనాధ్యాసము సాధ్యము కాదు. కావున, సాంఖ్య మతము అత్యంతము అసంగతము.

## 2. మహద్విరాధికరణము

ఈ అధికరణమున పరమాణు కారణవాదమును నిరాకరించు చున్నారు. కణాద మతమున అణువులు జగత్కారణములు. ఆ అణువులు అవయవ విరహితములు. అట్టి రెండు అణువుల కలయికచే ద్వ్యణుకము ఏర్పడును. ఇవి ఎట్లు కలియుటకు అణువులలోని చలన క్రియ కారణము. ఇవి అదృష్టమునుబట్టి ఏర్పడుచున్నవి - అని వారి మతము. ఈ మతమున కారణ గుణములు కార్యమున సంక్రమింపవలయును. అవయవ విరహితములైన అణువులు ఎట్లు కలియగలవు? రెండు వస్తువులు పరస్పరము కలియవలె నన్నచో, ఆరు పార్శ్వములుండవలెగదా! అవయవములు ఉన్నగాని, పార్శ్వములు సంభవింపవు. ప్రాప్సమైన ద్వ్యణుకము దీర్ఘమైన త్ర్యణుకముగ ఏర్పడునపుడు, కారణమున లేని దీర్ఘత్వరూప గుణము కార్యముగ ఏర్పడుచున్నది. ఇది స్వస్థిదాంతమునకు విరుద్ధము. 'అణువులు అదృష్టవశమున పరస్పరము కలియుచున్నవి' అనుటయే తగదు. ఈ అదృష్టము

అణువులయం దున్నచో, ఎల్లప్పుడును జగత్సృష్టి జరుగుచునే యుండవలయును. జీవునియం దున్నది అన్నచో, జీవులయందు గల అదృష్టము అణువుల చలనమునకు ఎట్లు కారణ మగును ? జాతిగుణ క్రియల ద్రవ్యమునందు సమవాయ సంబంధముతో నుండునని కణాదుల సిద్ధాంతము. 'సమవాయము' అనగా - రెండు వస్తువులను కలిపి యుంచునట్టి ఒక నిత్యమైన సంబంధము. ఇది విడదీయుటకు వీలు గానిది. జాతిగుణ క్రియలవలె సమవాయ సంబంధము సైతము ద్రవ్యమున నున్నదిగదా ! ఆ సంబంధము ఆ ద్రవ్యమును ఏ సంబంధముతో నున్నది ? అని ప్రశ్నించినచో, సమాధానము దొరుకదు. కావున, వీరు సమవాయ సంబంధము సంగీకరించుట అసంగతము. సమవాయ సంబంధము నిత్య మగు పక్షమున, కార్య కారణములు రెండును నిత్యము లనుట లోకవిరుద్ధము. మఱియు - పరమాణువులు పార్థివ, ఆవ్య, తైజస, వాయులీయము లను నాల్గువిధములై, క్రమముగ అవి - రూప, రస, గంధ, స్పర్శములు అను గుణములను కల్గి యుండునట్లు అంగీకరించుటయు అసంగతము. అణువులు నిత్యములు, అవయవ రహితములుగదా! రూపాది గుణములు గల ఘట పటాదులు సావయవములు, అనిత్యములునై యున్నవి. ఈ దోషమును పరిహరించుకొనుటకై, పరమాణువులు రూపాది గుణ రహితములు అని అంగీకరించినను, రూపాది గుణ రహితములై న పరమాణువులనుండి ఆ గుణములు గల ద్వ్యణుక - త్ర్యణుకాదులు ఏర్పడుట అసంగత మగును. కారణమున లేని గుణములు కార్యమున సంక్రమింపవుగదా! వైదికులు ఈ సిద్ధాంతమును స్వీకరింపనందువలన, ఇది పూర్తిగ ఉపేక్షింపదగియున్నది. సాంఖ్య మతమున గల సత్కార్య వాదము మొదలై న కొన్ని అంశములై నను వైదికులచే పరిగ్రహింపబడినవి.

## 3. సముదాయాధికరణము

వై భాషికులు, స్త్రాతాంతికులు, యోగాచారులు, మాధ్యమికులు అని బౌద్ధులు నాలుగు శాఖలుగ ఏర్పడియున్నారు.

వై భాషికులు అణువులద్వారా జగత్సృష్టి జరుగుచున్నదని చెప్పచు, ప్రత్యక్ష సిద్ధములైన పృథివ్యాదులను అంగీకరింతురు. స్త్రాతాంతికులు ఆ పృథివ్యాదులు అనుమేయములు అని యందురు. యోగాచారులు బాహ్యములైన పృథివ్యాది భూతములు వాస్తవమున లేవని వానిని భాసింపజేయు విజ్ఞానముమాత్రమే సత్యమైనదని అంగీకరింతురు. ఈ మూడు శాఖలవారును తాము అంగీకరించిన అణువులు లేక విజ్ఞానము క్షణిక మని తలంతుదురు. మాధ్యమికుడు సర్వశూన్యవాది. బాహ్యములైన పదార్థములు కాని, ఆంతరమైన జ్ఞానము కాని ఏదియులేదని ఈతని వాదము.

ఏనిలో - మొదటి మూడు మతముల వాదము అసంగతము. వుట్టిన క్షణముననే నశించునట్టి అణువులనుండిగాని, జ్ఞానమునుండిగాని మఱియొకటి ఎట్లు వుట్టును? కావున, క్షణికములైన అణువులనుండి పృథివ్యాది సముదాయములనుండి శరీరేంద్రియ సముదాయము ఏర్పడుననియు చెప్పనటువంటి బౌద్ధుల సిద్ధాంతము అసంగతము. పదార్థములు క్షణికములే అయినను, అట్టివానియందు సీతత్వ బుద్ధిని కలిగించు అవిద్యచే రాగ ద్వేషము లేర్పడి, వానినుండి మరల పృథివ్యాదులు వానివలన అవిద్య ఏర్పడుచు, ఒకదానికి ఒకటి కారణ మగుటవలన, అణువులనుండి పృథివ్యాది సముదాయము, దానినుండి శరీరేంద్రియ సముదాయము ఏర్పడుట యుక్తమేగదా అనియు అనరాదు.

అసీరములను సీరములనుగా భాసింపజేయు అవిద్య వాస్తవమున సీరములైన కార్యములను జనింప జేయులేదు. అవిద్యావంతుడైన

ఆత్మయు వారి మతమున క్షణికుడే అగుటవలన, గాగర్వేమానులు అతనియందు ఎట్లు కలుగును? కావున, సర్వము క్షణికము అని వాదము అనంగతము. కారణ వస్తువు నశించినను, కార్యము ఏర్పడు పక్షమున, సర్వదా కారోన్మత్తి జరుగుచుండవలయును. మఱియు, జ్ఞానము ఏర్పడుటకు నాలుగు అంశములు ముఖ్యములు. (1) జ్ఞానేంద్రియములు (2) వెలుతురు మొదలైన సహకారి కారణములు (3) ఆలంబనమైన పదార్థము (4) సమనంతర ప్రత్యయము. అనగా - నెను వెంటనే గుర్తించుట. క్షణిక వాదమున, పైన చెప్పిన నాలుగు అంశములు క్షణికములై నశించుట వలన, జ్ఞానోన్మత్తి కలుగుటకు అవకాశము లేదు. ఇవి సీరము లని అంగీకరించుచో, కార్య కారణములు ఏక కాలముననే గోచరింపవలసి వచ్చును. మఱియు, బౌద్ధులు - 'త్రయ భిన్నం క్షణికమ్' మూడు తప్ప, మిగిలిన దంతయు క్షణికము అని తలంతురు. (1) ప్రతిసంఖ్యా నిరోధము = స్పష్టమైన వినాశము. (2) అప్రతిసంఖ్యా నిరోధము = స్పష్టముగ కన్పించని వినాశము. (3) ఆకాశము, ఈ మూడును వారి మతమున నిత్యములు. తక్కిన దంతయు క్షణికమే.

‘అసత్తునుండి కార్యము ఏర్పడును’ అని చెప్పినను, ‘ఏర్పడిన కార్యము అసత్తు అగును’ అని చెప్పినను దోషము తప్పదు. అసత్తు నుండి నత్తు ఏర్పడజాలదు గదా! సువర్ణాభరణములు సువర్ణము నుండియే ఏర్పడుచున్నవి ఇట్లే, కార్యము సంపూర్ణముగ నశించు సమయము అనంగతము. కార్యము నశించుట అనగా - తన కారణ రూపమును పొందుట - లేదా, తన స్వరూపమును కోల్పోవుట అని మాత్రమే అర్థము. ఇట్లే, ఆకాశము శూన్యము అని క్షణికవాదుల మతము. కాని, ‘ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః’ - (తైత్తిరీయోపనిషత్తు: 2.1.) ‘ఆత్మనుండి ఆకాశము ఏర్పడినది’ అను శ్రుతివలనను, ‘అత్ర గృధ్రః పతతి’ ఇచట గద్ద ఎగురుచున్నది. ఈ మొదలగు వ్యవహారమువలనను, ఆకాశము శూన్యము గాదు అని తెలియుచున్నది.



ఒక వ్యక్తిని మొదట చూచి, కొంతకాలమైన తరువాత, తిరిగి అతనిని చూచినపుడు, అతడే ఇతడు అను జ్ఞానము కలుగుచున్నది. దీనిని 'అనుస్మరణము' అని అందురు. క్షణిక వాదమున నేటి ఈ వ్యక్తి ఆనాటివాడు కానందువలన, ఈ అనుస్మరణము కలుగజాలదు. జ్ఞానము విచిత్రములైన శక్తులు గలది. పదార్థములు సశించినను, వాని రూప గుణక్రియాదులు జ్ఞానమున సంక్రమించుచున్నవి. దానివలన సశించిన వస్తువులను గుర్తుకు తెచ్చుకొనుట సంభవించువచ్చును అని వాదించుటయు తగదు. వస్తువు సశించిన పదప, దాని ధర్మములు మఱియొకదానియందు ఎట్లు సంక్రమించును? 'సర్వము క్షణికము' అను పక్షమున, కృషి చేసినవానికి, కృషి చేయనివానికి ఫలితము సమానముగ ఉండవలసివచ్చును

#### 4. నాథావాధికరణము

యోగాచారులు బాహ్య పదార్థములను అంగీకరింపక, క్షణికమైన విజ్ఞానము మాత్రమే కలదని అంగీకరింతురు కాని, జ్ఞానమువలె బాహ్య పదార్థములును జ్ఞాన గోచరములై, సత్యములే యగుచున్నందువలన, ఈ వాదము అసంగతము. బాహ్య పదార్థములు లేకున్నను, స్వాప్నిక జ్ఞానమునందు అవి గోచరించుచున్న విధముగ, జాగ్రద్దశయందును బాహ్య పదార్థములు లేకున్నను అవి జ్ఞానమునందు భాసింపవచ్చును అనుట యుక్తము గాదు. స్వప్నమునందు గోచరించిన పదార్థములు జాగ్రద్దశయందు కనిపించుటలేదు. కాని, జాగ్రద్దశయందు అట్టి బాధ లేవియు లేవు కావున, స్వప్న దృష్టాంతముతో బాహ్యపదార్థముల సత్యత్వమును నిరాకరింపరాదు. మఱియు, విషయ శూన్యమైన జ్ఞానముందుటకు అవకాశము లేదు.

#### 5. సర్వధానుపపత్త్యధికరణము

బౌద్ధులలో మాధ్యమికులు సర్వశూన్య వాదులు. బాహ్య పదార్థములే గాక, జ్ఞానము నయితము శూన్యమే అని వీరి మతము.

ఉదాహరణమునకు - మట్టిముద్దను చిదిపినగాని ఘటము ఏర్పడదు. కావున, ఘటము అభవమునుండి ఏర్పడుచున్నదని అంగీకరింపవలయును. అభవమునుండి ఏర్పడిన ఘటము సముత్తము అభావమేకదా ! ఆద్యంతములయందు లేక, మధ్యలో మూత్రము గోచరించునది సత్యము కాదు అని మాధ్యమికుల వాదము. 'ఏదియు లేదు' అను వాక్యమున - 'లేదు' అను నిషేధమునకు విషయమైన వస్తువును ఒకదానిని అంగీకరింపక తప్పదు. అట్టివానిని అంగీకరించిన పక్షమున, సర్వము శూన్యము అనుట ఎట్లు పొసగును ?

## 6. ఏకస్మిన్ అసంభవాధికరణము

ఈ అధికరణమున జైన మతమును వివరించుచున్నారు. జైనులు పంచార్థములయందు సత్త్వము, అసత్త్వము, నిత్యత్వము, అనిత్యత్వము, భేదము, అభేదము మొదలైన పరస్పర విరుద్ధములు ఒకే సమయమున ఉండవచ్చునని వాదించారు. కాని, ఈ వాదము అనుభవ విరుద్ధము. దేశకాల భేదములచే ఒకే వస్తువున పరస్పర విరుద్ధ ధర్మములు ఉండవచ్చును కాని, ఒకే సమయమున ఒకే వస్తువున ఇవి యుండుట అసంగతము. ఇట్లే వీరు - జీవుడు మధ్యమ పరిమాణము గలవాడు. అనగా, ఆ యా శరీరముల పరిమాణము గలవాడు అని తలంతురు. ఇదియు అసంగతము. ఏనుగు శరీరములోని జీవుడు దోమ శరీరమును ధరింపవలసినపుడు, ఆ శరీరమునందు అంతట ఎట్లు వ్యాపింపగలడు ? కావున, 'జీవుడును మధ్యమ పరిమాణముగలవాడు' అను వాదము అసంగతము. 'ఆత్మ - శరీరములు అను ఉపాధులను బట్టి, తన పరిమాణమును మార్చుకొనుచుండును' - అని తలంచినచో, ఘటపటాదులవలె ఆత్మయు అనిత్యుడగును. మరియు, జీవుడు మోక్షదశయందు ఏదో ఒక స్థితిమైన పరిమాణమును కలిగి యుండునుగదా ! ఆ పరిమాణమే సంసార దశయందును ఉండును.

అంగీకరించుటయు యుక్తము. ఈ విధముగ జై ససిద్ధాంతము యుక్తి విహీనమై, అప్రమాణిక మగుచున్నది.

## 7. పశుపత్యధికరణము

ఈ అధికరణమున పాశుపత మతము నిరాకరింపబడుచున్నది. పాశుపతులు పశువు = జీవుడు, పాశము = సంసారము, పతి = ఈశ్వరుడు అను మూడు తత్త్వములను అంగీకరింతురు. వీరి మతమున ఈశ్వరుడు జగత్తునకు నిమిత్త కారణము మాత్రమే అగుచున్నాడు. వైదిక మతమున - ప్రపంచమునకు నిమిత్తోపాదానకారణములు రెండును బ్రహ్మమే కావున, పాశుపత మతము వేదవిరుద్ధ మైనది. మఱియు, పాశుపత మతమున, శ్మశాన భస్మధారణ, కపాల భోజనాదికములు విహితములై యున్నవి. అవియు అవైదికములే. పాశుపతులు ఈశ్వరుని అస్తిత్వమును వేద ప్రమాణముద్వారా కాక, అనుమాన ప్రమాణము ద్వారా అంగీకరింతురు. అట్టి ఈశ్వరుడు ప్రకృతిని అధిష్ఠించి, జగత్సృష్టిని గావించునని తలంతురు శరీరములేని ఈశ్వరుడు ప్రకృతిని ఎట్లు అధిష్ఠించియుండును? జీవునకు శరీరము లేకున్నను - అతడు శరీరేంద్రియములను అధిష్ఠించుచున్నాడుగదా! అట్లే, ఈశ్వరుడును ప్రకృతిని అధిష్ఠింపవచ్చును అని వాదించు పక్షమున, జీవునివలె ఈశ్వరుడును కర్మఫలములైన సుఖదుఃఖములను అనుభవింపవలసినవచ్చును. ఈశ్వరునికి సుఖ దుఃఖ భోగములను అంగీకరించినచో, జనన మరణాదికములు, అనర్వజ్ఞ త్వము మొదలగు దోషములు ఏర్పడగలవు. కావున, పాశుపత మతము అవైదికమై, అప్రమాణిక మగుచున్నది.

## 8. ఉత్పత్యసంభవాధికరణము

ఈ అధికరణమున శ్రీ సాంచరాత్రాగమముయొక్క అప్రమాణ్యము నాశంకించి, పరిహరించుచున్నాడు.

పాంచరాత్ర మతమున వాసుదేవునినుండి సంకర్షణుడు అను జీవుడు వుట్టును. అతనినుండి ప్రద్యుమ్నుడు అను మనస్సు, వానినుండి అనిరుద్ధుడు అను అహంకారము వుట్టుచున్నట్లు చెప్పబడినది. ఉపనిషత్తులు - 'జీవుడు చావు వుట్టుకలు లేనివాడు' అని ఘోషింతు చుండుటచే, జీవోత్పత్తిని అంగీకరించు పాంచరాత్ర మతము అప్రామాణికము. ఇట్లే, కర్తయుగు జీవునినుండి, కరణమైన మనస్సు ప్రద్యుమ్నుడను పేర వుట్టుచున్నది అనుటయు 'అసంగతము. కర్తనుండి కరణము వుట్టుటయు అనిరుద్ధముగదా! కావున, పాంచరాత్ర మతము పరిగ్రహ్యముకాదు అని పూర్వపక్షము. ఇక దీనికి సమాధానము. 'పరబ్రహ్మమైన వాసుదేవునినుండి సంకర్షణుడు అను జీవుడు వుట్టుచున్నాడు' అను వాక్యమున, సంకర్షణుడు వాసుదేవునికంటె భిన్నమైనవాడు కాదు. అతడు జీవాధిపాతయైన వాసుదేవుడే. ఇట్లే, మనస్సుకు అధిపాతయైన వాసుదేవుని ప్రద్యుమ్నుడని, అహంకారమునకు అధిపాతయైన వాసుదేవుని ప్రద్యుమ్నుడని, అహంకారమునకు అధిపాతయైన వాసుదేవుడు అనిరుద్ధుడని వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. కావుననే ఈ నాలుగు రూపములను చతుర్వ్యూహము అని పేర్కొనిరి. పాంచరాత్ర శాస్త్రమున జీవోత్పత్తి స్పష్టముగ నిశ్చయపరచబడినది. చూడుడు :—

“సహ్యానాది రనన్త శ్చ పరమార్థేన నిశ్చితః”

కావున, పాంచరాత్ర మతము ప్రామాణికమే.

ఈ పాదమునందు సాంఖ్య - వైశేషికాది మతముల యందలి దోషములను ప్రదర్శించి, వేదాన్త సిద్ధాంతము సంగీకరించిన పాంచరాత్రము యొక్క ప్రామాణ్యము చివరికి నిరీకరింపబడినది.

## ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయ పాదము

### (వి య త్పాద ము)

#### 1. వియదధికరణము

శ్రుతియందు ఆకాశోత్పత్తి చెప్పబడినందున, ఆకాశమునకు ఉత్పత్తియే లేదు అని పూర్వపక్షము. కాని, “ఆత్మన అకాశ స్సంభూతః” (తైత్తి : 2 - 1) బ్రహ్మము నుండి ఆకాశము వుట్టినది అని శ్రుతి - ఆకాశోత్పత్తిని స్పష్టముగ చెప్పచుండుటచే, ఆకాశమునకును ఉత్పత్తి గలదు. “త త్రేజోఽన్యజతః” (ఛాందో : 6 - 2 - 3.) ‘ఆ బ్రహ్మము తేజమును సృజించినది’ అని మొదట తేజస్సు యొక్క సృష్టిని చెప్పటచే, ‘ఆకాశము వుట్టినది’ అను వాక్యమును గాణాధరముగ గ్రహింపవలయును. ఇంతియేగాక, “వాయు శ్చాంత రిక్షం చ ఏత దమృతమ్” (బృ : ఉ : 4 - 33) ‘వాయువు, ఆకాశము మరణము లేనివి’ అనగ, ‘నిత్యములు’ అనుటచే, ఆకాశమునకు ఉత్పత్తి సంభవించదు. మఱియు - బ్రహ్మ శబ్దమునకు ఆ యా ప్రకరణములనుబట్టి, పరబ్రహ్మము - ప్రకృతి మొదలగు అరములను గ్రహించు రీతిని - “ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః, ఆకాశా ద్వాయః, వాయో రగ్నిః” (తైత్తి : 2 - 1.) అను వాక్యమున, సంభూత శబ్దమునకు - ‘వుట్టినది’ అని ఒకచోట ముఖ్యార్థమును, వాయు - ఆకాశముల విషయమున ప్రకటమైనది అను గాణాధరమును గ్రహింప వలయును అని అనరాదు. బ్రహ్మమును తెలిసికొనినచో, బ్రహ్మకార్య మగు విశ్వ మంతయు తెలియబడగలదని మృత్తికా దృష్టాంతముతో ఛాందోగ్యోపనిషత్తు వివరించుచున్నది. ఆకాశము బ్రహ్మము నుండి జనింపకున్నచో, బ్రహ్మజ్ఞానముచే ఆకాశము ఎట్లు తెలియబడును ? కావున, ఆకాశము నయితము వుట్టుచున్నదని అంగీకరింపవలయును. మఱియు, సృష్టికి పూర్వము ‘సత్’ అనబడు బ్రహ్మము మాత్రమే

ఉన్నట్లును, తద్భిన్నమైనది ఏదియు లేనట్లును శ్రుతి చెప్పుచున్నది. సృష్టికి పూర్వము లేని ఆకాశము సృష్టి సమయమున జనించినది అనుటయే యుక్తము 'ప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మకార్యము' అని యితికి, వానిలో కొన్నింటిని మాత్రమే వివరించినను, తక్కిన వన్నియు బ్రహ్మకార్యములే యగుచున్నవి.

ఈ విధముగ ఆకాశోత్పత్తిని సాధించిన యుక్తులచేతనే వాయువునకు ఉత్పత్తి కలదని గ్రహింపవలయును. సృష్టింపబడనిది జగత్కారణమైన బ్రహ్మము మాత్రమే.

## 2. తేజోఽధికరణము

'వాయో రగ్నిః' (తైత్తి : 2 - 1.) వాయువునుండి అగ్ని జనించుచున్నది' అనుటచే, అగ్ని సృష్టికి కారణము వాయువు. ఇట్లే 'అగ్నే రావః' (తైత్తి : 2 - 1.) అగ్నినుండి ఉదకములు జనించుచున్నవి' అను శ్రుతివలన, ఉదకముల సృష్టికి తేజస్సు కారణ మగుచున్నది. ఇదే విధముగ - 'అదభ్యః పృథివీ' - (తైత్తి : 2 - 1.) ఉదకమునుండి భూమి జన్మించుచున్నది' అను శ్రుతివలన, భూసృష్టికి ఉదకము కారణమని తెలియుచున్నది.

ఛాందోగ్యమున "తా అన్న మస్మజన్త" ఆ ఉదకములు అన్నమును సృజించినవి' అని, సృష్టిప్రకరణమునందు చెప్పబడి యున్నది. ఇచట అన్నశబ్దమునకు - 'భూమి' అనియే అర్థము. కావుననే, "యత్ కృష్ణం త దన్నస్య" (ఛాందో : 6 - 4 - 1) అను వాక్యమున, భూమియొక్క కృష్ణవర్ణమునే అన్నమునకు చెప్పి యున్నాడు. కావున, ఇచట అన్నశబ్దము భూమిని బోధించుచున్నది.

సృష్టి ప్రకరణమున బ్రహ్మము ఆకాశమును, ఆకాశము వాయువును, వాయువు తేజస్సును, తేజస్సు ఉదకములను, ఉదకము భూమిని

సృష్టించినట్లు చెప్పబడియున్నను, అచేతనములైన ఆకాశాదులు స్వతంత్రముగఁ మఱియొక దానిని సృజింపజాలక పోవుటవలనను, “తతేజఃవిక్షత, తా ఆప విక్షంత.” (ఛాందో : 6 - 2 - 3.) ఆ తేజస్సు సంకల్పించినది, ఆ ఉదకములు సంకల్పించినవి’ అని చెప్పబడిన సంకల్పము తేజస్సు మొదలైనవానికి సంభవింపకపోవుటవలనను, ఆకాశాది శరీరకక్షు, తత్తదంతర్యామిగా నున్న బ్రహ్మమే ఈ సృష్టిని కావించుచున్నదని గ్రహింపవలయును. ఇట్లే, సృష్టిక్రమమును చెప్పినపుడు, ఆకాశమునుండి, తేజస్సునుండి సృష్టి ప్రారంభమైనట్లే, వేరు వేరు రీతులలో బోధింపబడుచున్నను, ‘ఇది యంతయు బ్రహ్మమువలననే సృజింపబడుచున్నది’ అని గ్రహించినపుడు ఎట్టి బాధయు ఉండదు.

“అత్యన ఆకాశ స్సంభూతః.” — (తైత్తి . 2-1)

“ఏతస్మాత్ జాయతే ప్రాణః, మన స్సర్వేంద్రియాణి చ, ఖం వాయుః జ్యోతి రావః పృథివీ విశ్వస్య ధారిణి.”

— (కరోపనిషత్తు : 2-1-3)

అను శ్రుతివాక్యములలో - ఒకదానియందు బ్రహ్మమునుండి తొలుత ఆకాశోత్పత్తి చెప్పబడగా, రెండవదానియందు - ప్రాణము, మనస్సు ఇంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి, తరువాత, ఆకాశాది సృష్టి చెప్పబడి యున్నది. ఇవి యన్నియు బ్రహ్మకార్యము లగుటచే, వీని పౌర్వాపర్యక్రమము మారినను, బాధకము కాదు. ఆకాశాది శబ్దములు త్రసిద్ధములైన భూతాకాశాదులను వలెనే, తదంతర్యామియైన బ్రహ్మమును సయితము బోధించుచున్నది. ఆకాశాదులు బ్రహ్మమునకు శరీరములు కాగా, బ్రహ్మము దానికి అంతర్యామి. శరీర వాచక శబ్దములు శరీరి పర్యంతము బోధకము లగుట లోక వ్యవహారసిద్ధమే గదా !

### 3. ఆత్మాధికరణము

పై అధికరణములయందు అచిద్విశేషములైన ఆకాశాదులకు స్వరూపాన్యధాభావరూపమైన ఉత్పత్తి కలదని ప్రదర్శింపబడినది. ఈ అధికరణమున, జీవాత్మలకు స్వరూపాన్యధాభావరూపమైన బ్రహ్మకార్యత్వము లేకున్నను, స్వభావాన్యధాభావ రూపమైన బ్రహ్మకార్యత్వము కలదని నిరూపింపబడుచున్నది.

“న జాయతే మ్రియతే వా వివశ్చిత్ ” — (శ్లోపనిషత్తు . 2 - 18)

‘జీవుడు పుట్టడు, గిట్టడు’ అను శ్రుతివాక్యమువలన, జీవాత్మకు ఉత్పత్తి లేదు. అతడు నిత్యుడు.

### 4. జ్ఞాధి కరణము

“అథ యో వేద ఇదం జిహ్రూణీతి స ఆత్మా.”

— (ఛాందోగ్యోపనిషత్ : 8-12,4)

ఎవడు దీనిని ‘వాసన చూచుచున్నాను’ అని తలంచుచున్నాడో, అతడు ఆత్మ అను శ్రుతివాక్యములవలన జీవుడు జ్ఞాత యని తెలియుచున్నది ఇట్లే, జీవుడు శరీరమునుండి ఉత్క్రియించుటచేతను, మఱి యొక శరీరమున ప్రవేశించుటచేతను ఆ సమయములందు ఎవ్వరికి గోచరింపకున్నందువలనను ఇతడు అణు పరిమాణుడు అని అంగీకరింపవలయును.

“స వా ఏష మహాన్ అజ ఆత్మా.” — (ఛాం.ఉ. . 8-12-4.)

ఈ ఆత్మ ‘మహత్తైసవాడు, పుట్టుక లేనివాడు’ అను శ్రుతివాక్యము వలన, జీవాత్మ మహా త్పరిమాణము కలవాడుగాదా అని శంకింపరాదు. ఈ మంత్రమునందు - మహాన్’ అని విశేషింపబడినది



బ్రహ్మతత్వమే గాని, జీవాత్మ కాదు. కావున, జీవుడు అణుపరిమాణుడే. మఱియు —

“ఏషోఽణురాత్మా చేతసా వేదితవ్యః” — (ముం. ఉ. 3-1-9)

అణువైన ఈ ఆత్మ - ‘మనస్సుచే తెలిసికొనదగినవాడు’ అని స్పష్టముగ జీవుడు అణుపరిమాణుడు అని శ్రుతియు తెలిపియున్నదిగదా ! ఇదేవిధముగ —

“ఆరాగ్రమాత్తో హ్యవరః.” — (శ్వేత : ఉ. 5-8.)

‘నూది మొనవలె నూక్కుమైనవాడు’ అని జీవిత పరిమాణమును ఉపమానముతో శ్రుతి తెలిపియున్నందువలనను ఇతడు అణుపరిమాణముగలవాడే. ‘జీవాత్మ అణువైనచో, శరీరమునందు నఖి శిఖి పర్యంతము జ్ఞానము ఎట్లు కలుగుచున్నది?’ అని సం దేహింప నవసరము లేదు. చందనపు ముద్దను హృదయము మీద నుంచినచో, అది శరీరమున కంతటికిని ఆహ్లాదమును కలిగించు విధముగ, జీవుడు అణుపరిమాణుడైనను, నఖి శిఖి పర్యంతము జ్ఞానమును కలిగింపవచ్చును. లేదా, దీపము ఒక ప్రదేశమున నున్నను, తన చుట్టు కాంతిని ప్రసరింపజేయు విధముగ - జీవుడు హృదయమునందు ఉండి, శరీరమునంతట తన జ్ఞాన గుణముచే వ్యాపింపవచ్చును. పుష్పముకంటె దాని గుణమైన గంధము ఎట్లు వేరగుచున్నదో, అట్లే, ఆత్మను ఆశ్రయించి యుండు జ్ఞానము అను గుణము ఆత్మకంటె భిన్నమై, శరీరమున వ్యాపింపవచ్చును.

“జానత్వేవాయం పురుషః.” — (బృ. ఉ. 6-3-30)

‘పురుషుడు తెలిసికొనుచునే యున్నాడు’ అను శ్రుతివాక్యము జ్ఞానము జీవుని గుణ మని తెలుపుచున్నది.

“న హి విజ్ఞాతుః విజ్ఞాతేః వివయరిపో విద్యతే.” — (బృ. ఉ. 6-3-30)

‘విజ్ఞాత యగు జీవునియొక్క విజ్ఞానమునకు ఎన్నడును లోపము లేదు గదా!’ అను శ్రుతి - జీవునికంటె భిన్నముగ అతనికి గుణభూతమైన జ్ఞానమును కలదని, అది సత్యము అని తెల్పుచున్నది. దీనినే ధర్మ భూతజ్ఞానమని అందురు వాస్తవమున జీవాత్మ పరమాత్మలు జ్ఞాతలే అయినను, వీరిని జ్ఞానశబ్దముచేతను అచ్చు తిచ్చట శ్రుతి వ్యవహరించుచున్నది.

“సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ.” — (తై. ఉ. : 2-1)

ఇచటి విజ్ఞాన శబ్దము బ్రహ్మబోధకము.

“విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే ”

— (తై. ఉ. : 2-5-1)

ఇచటి జ్ఞాన శబ్దము జీవాత్మవాచకము. వీరియొక్క స్వరూపము, గుణము రెండును జ్ఞానాత్మకములే యగుటవలన, జ్ఞాన శబ్దముచే పీ రిట్లు పేర్కొనబడిరి. జ్ఞాన గుణము ఆత్మ స్వరూపమువలె నిత్యమైనది. గోవునందు ఎన్ని ధర్మములు మారినను, గోత్వము అను ధర్మము మారదు గదా ! అది నిత్యమైనది. ఆ గోత్వమును పురస్కరించుకొనియే గోవు అని వ్యవహరించుచున్నాము. ఇదే విధముగ జ్ఞాన శబ్దముచే జీవుడు పేర్కొనబడుచున్నాడు. జీవాత్మకు జ్ఞానము నిత్యమైన గుణ మగుచో, నిద్రయందును అది భాసింపవలయునుగదా అని శంకింపరాదు. పుంస్తావులు బాల్యదశయందు భాసింపక, యౌవన దశయందు మాత్రమే భాసించునట్లు, జ్ఞానము జాగ్రద్దశయందు మాత్రమే భాసించును. నిద్రావస్థలో అది భాసింపదు. కావుననే కేవల జ్ఞానము ఆత్మ అను వాదము అసంగత మగుచున్నది కేవల జ్ఞానమే ఆత్మ యగు పక్షమున, దానిద్వారా జ్ఞానము ఎల్లప్పుడు కలుగుచుండ వలయును. లేక, దానివలన జ్ఞానము ఏర్పడకనే యుండవలయును

## 5. కర్తృధికరణము

నిత్యుడు, జ్ఞాత, అణుపరిమాణుడు, జ్ఞాన గుణకుడు! (జ్ఞానమును గుణముగ గలవాడు) అయిన జీవుడు — కర్తయు అగుచున్నాడు' అని ఈ అధికరణమున నిరూపింపబడుచున్నది. వేదము జీవాత్మల నుద్దేశించి, 'ఇది చేయము, ఇది చేయకుము' అనుచు, విధి నిషేధములను బోధించుచున్నది. జీవుడు ఇట్లు విహితములైన కర్మలయందు ప్రవర్తించుచున్నాడు. నిషేధములైన కర్మలనుండి నివర్తించుచున్నాడు. జ్యోతిష్టోమాది యజ్ఞములను గావించి, స్వర్గాది ఫలముల ననుభవించుచున్నాడు. కావున, ఇతడు సుకృత దుష్కృతములకు కర్త. కావుననే పుణ్యపాప ఫలములకు భోక్తయు అగుచున్నాడు. జీవుడు కర్త కానిచో, విధి నిషేధ శాస్త్రములు వ్యర్థము లగును గదా !

“ఏవ మేక ఏష ఏతాన్ ప్రాణాన్ గృహీత్వా” — (బృ. ఉ. : 4-1-18)  
‘ఇట్లే, ఇతడు ఈ ప్రాణములను తీసికొని’ అను వాక్యమున ప్రాణ గ్రహీతగా —

“స్వే శరీరే యథా కామం పరివర్తతే” — (బృ. ఉ. 4-1-18)  
‘తన శరీరమున యథేచ్ఛగా విహరించును’ అను వాక్యమున విహర్తగా జీవుడు ప్రస్తావింపబడినాడు. కావున, ఇతడు కర్త. జీవుడు కర్త కానియెడల —

“విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే” — (తై. ఉ. . 2-5-1)  
అను వాక్యమున - ‘విజ్ఞానం’ అని కాక, విజ్ఞానేన, = విజ్ఞానముతో అని విభక్తి మార్చబడి యుండును. యజ్ఞాచరణమున విజ్ఞాన శబ్ద వాచ్యుడైన జీవుడు కర్త యగుటచేతనే, అది ప్రథమాంతముగ నిర్దేశింపబడినది. ప్రకృతి కర్త, జీవుడు భోక్త అను వాదము ఒకటి

కలదు. ప్రకృతియే కర్తయగు పక్షమున, ఎల్ల వేళల అతడు భోక్త గనే యుండవలయును. కావున, కర్తృత్వ - భోక్తృత్వ ధర్మములు రెండును జీవాత్మయందే ఉన్నవి. అదియే భోక్త కావలసి వచ్చును. కర్త యొకరు, భోక్త మరి యొకరు అనుట అసంగతము. 'ప్రకృతి కంటె నేను ఆద్యుడను' అను సమాధి దశయందు ప్రకృతి కర్త కాజాలదుకదా! వ్రడంగి తన ఇచ్చానుసారము వ్రడంగము చేయును. అతడు చేసినను, చేయకున్నను వ్రడంగియే కదా! ఇట్లే, జీవాత్మ తన ఇచ్చానుసారము కర్మలను జేయుచుండును. తేదా - విశ్రాంతి గైకొనును. అన్ని వేళలయందును అతడు కర్తయే.

## 6. పరాయత్నాధికరణము

జీవుని ఈ కర్తృత్వము పరమాత్మ సంకల్పాధీనము.

“అంతః ప్రవిష్ట శ్శాస్త్రా జనానాం సర్వాత్మా.” — (తైత్తి. అశ్శ్లో 3.11-10)  
 ‘జనులయొక్క లోపల ప్రవేశించి శాసించునట్టివాడు, సర్వపదార్థ ములయందును ఆత్మగా నుండువాడు పరమాత్మ’ అని ఈ విషయమును శ్రుతి స్పష్టముగా బోధించుచున్నది. జీవుని కర్తృత్వము పరమాత్మ సంకల్పాధీనమైనయెడల, జీవుడు చేయు పుణ్య పాప రూప ఫలము లకు అతడు బాధ్యుడు కాదుకదా! అను సందేహము కలుగవచ్చును. ఇందులకు సమాధానము : - పరమాత్మయొక్క ఆదేశముతో జీవుడు మొదట కర్మలతో ప్రవేశించును. తరువాత అతని పుణ్య పాప కర్మ లను బట్టి ఆ తరువాతి కర్మలలో పరమాత్మ ప్రవర్తింపజేయును. కావు ననే, వేదమున గల విధి నిషేధములు వ్యర్థములు కాక, సార్థకము లగుచున్నవి.

## 7. అంశాధికరణము

“పుర గాత్మానం ప్రేరితారం చ మత్వా” — (శ్లోక : 1-6.)

ఆత్మను, ఆ యాత్మను ప్రేరేపించు పరమాత్మను భిన్నులనుగా ధ్యానించి అనుచు శ్రుతి ఒకచోట - జీవాత్మ పరమాత్మల భేదమును తెలుపుచున్నది.

“తత్త్వమసి” — (భాం : 4 : 8-12-4.)

‘నీవు ఆ పరబ్రహ్మము అయి వున్నావు’ ఈ మొదలగు శ్రుతి వాక్యములు - జీవాత్మ పరమాత్మలు అభిన్నులని బోధించుచున్నవి. వీనిలో దేనిని గ్రహింపవలయును? అనినచో, బ్రహ్మముయొక్క అంశము జీవుడు. అనగా - పరమాత్మ జీవులయందు అంతర్యామిగా నుండుటచే, అతనికి శరీరభూతుడై, అతని అంశ మగుచున్నాడు. ఈ శరీరభావ సంబంధమును బట్టియే ఉపనిషత్తులయందలి భేదాభేద వాక్యములను సమన్వయింపవలయును.

“పాదోఽస్య విశ్వా భూతాని”. — (పురుష సూక్తము)

సమస్త భూతములు బ్రహ్మముయొక్క పాదము’ అను శ్రుతి - జీవాత్మ పరమాత్మల అంశాంశి భావమును స్పష్టముగ బోధించుచున్నది.

“మమైవాంశో జీవతోకే జీవభూత స్సనాతనః.”

నాయొక్క అంశమే జీవలోకమున నిత్యమైన జీవుడై తెలుగొందుచున్నది’ అని భగవద్గీతయు (17 - 7.) తెలుపుచున్నది. జీవుడు బ్రహ్మముయొక్క అంశ మగు పక్షమున, జీవుని దోషము లన్నియు బ్రహ్మమున సంక్రమించునుగదా యని శంకింపురాదు. జీవాత్మ పర

మాత్మల అంశాంశి భావము ప్రభా - ప్రభావంతుల, వ్యక్తి-జాతుల, అంశాంశి భావము నంటిది. కావున, జీవ దోషములు బ్రహ్మమున సంక్రమింపవు. ప్రభ-ప్రభవ దృష్టాంతమును విష్ణుపురాణ మిట్లు వివరించుచున్నది :-

“ఏక దేశ స్థిత స్యాగ్నేః జ్యోత్స్నా విస్తరిణీ యథా

వరస్య బ్రహ్మణ శృక్తిః తదేద మవీలం జగత్,”

— (విష్ణు పురాణము : 1-22-56)

ఒకచోట ఉన్న అగ్నియొక్క కాంతి నలువైపుల ఎట్లు ప్రసరించుచున్నదో, అట్లే - ఈ ప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మయొక్క శక్తి - విస్తారమై యొప్పుచున్నది.”

జీవు లందరు బ్రహ్మమే యైనచో - వేదాధ్యయనాదులయందు కొందరిని మాత్రమే అనుమతించుచు, మరికొందరిని అనుమతించకుండుట ఎట్లు సంభవించును? అని సం దేహింపనవసరములేదు. జీవునికి ఆ విధి నిషేధములు ఆ యా దేహముల సంబంధము వలన సంభవించుచున్నవి. పవిత్రమైన స్థలమున అగ్నిని స్వీకరించుచు, స్మశానాదులయందున్న అగ్నిని పరిహరించుచున్నాముగదా! అగ్నికి పరిగ్రాహ్యత్వము, పరిత్యాజ్యత్వము అనునవి ఆ యా దేశములతోడి సంబంధమునుబట్టి, జీవునికి విధి నిషేధశాస్త్రములు ప్రవర్తిల్లుచున్నవి. జీవులు బ్రహ్మయొక్క అంశము లగుటచే పరస్పరము భిన్నులై యుందురు. కావుననే ఒకరి సుఖదుఃఖములు మరి యొకరికి సంక్రమింపకున్నవి. సత్యము - లేక, అసత్యమైన ఉపాధి వశమున బ్రహ్మమే జీవుడుగా వ్యవహరించుచున్నది అనుటకు చూపజడిన హేతువులు కేవలము అభ్యాసములు. ఈ ఉపాధికి కారణము అదృష్టము అనుటయు అసంగతము. అదృష్టము గాని దానివలన ఏర్పడిన ఉపాధిగాని బ్రహ్మమును భేదింపజాలవు. ఇట్లే, బ్రహ్మ సంకల్పాదులులు వీనికి కారణము కాజాలవు.

బ్రహ్మమున కొంత భాగము ఉపాధితో కూడి యుండదు అనుటయు అసంగతము. బ్రహ్మము అఖండముగదా! ఈ పాదమునందు పృథి వ్యాది పంచభూత జీవులు బ్రహ్మకార్యములే కావున, బ్రహ్మకారణతాపాదము నిరాబాధము అని నిరూపించబడినది.

## ద్వితీయాధ్యాయ - తృతీయ పాదము

### ( ప్రాణ పాదము )

#### 1. ప్రాణోత్పత్త్యధికరణము

“అసత్త్వా ఇద మగ్ర ఆపీత్ . . ఋషయోవావతేఽగ్రే  
సదాసీత్ ప్రాణావావ ఋషయః ”

— (శతవథశ్రాహ్మణము . 6-1-6)

ఈ ప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము అసత్తున నుండినది. ఆ దశలో ఉన్నది ‘సత్’ తత్త్వము మాత్రమే. ‘సత్’ అనగా - ఋషులు ఋషులు అనగా - ప్రాణములు అని చెప్పటచే, సృష్టికి పూర్వమునందే ప్రాణములు (ఇంద్రియములు) జీవుని వలె నిత్యములు’ అని పూర్వ పక్షము. ఇందులకు సమాధానము :- పై శ్రుతి వాక్యమున గల ఋషి - ప్రాణ శబ్దములు పరమాత్మ బోధకములు. ఇచట బహు వచనము అవివక్షితము. ఆకాశాది సృష్టికి పూర్వము వాక్కు ఏర్పడుటవలన, దానికి ముందున్నవాడు పరమాత్మయే అగుచున్నాడు. కావున, ఇచట ప్రాణ శబ్దము పరబ్రహ్మవాచకమే గాని, ఇంద్రియ వాచకము కాదు.

#### 2. సప్తగత్యధికరణము

“సప్త త్రాణాః ప్రభవన్తి కస్మాత్.”

— (ముఠ, ఉ. 2-1-8.)

జీవునితో ఏడు ఇంద్రియములు సంచరించుచున్నవి' అనుట వలనను -

“యదా పఞ్చావ తిష్ఠనే జ్ఞానేన మనసా సహ.” — (2 - 6 - 10)

యోగదశయందు పంచేంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి అను ఈ ఏడును సీరముగ నున్నచో, యోగము సిద్ధించు ననుచు ఏడు ఇంద్రియములను పేర్కొనుటవలనను - ఇంద్రియములు ఏడు అనుట సిద్ధించుచున్నది అని పూర్వపక్షము. కాని, ఈ వాదము నరియైనది కాదు.

త్విక్ చక్షు శ్రోత్ర జిహ్వ ప్రాణములు - అను పంచ జ్ఞానేంద్రియములు, వాక్ పాణి పాద పాయూపస్థలు - అను పంచ కర్మేంద్రియములు, మనస్సు కలిసి ఇంద్రియములు పదునొకటి. వీనిలో - జ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సు - జీవునితోపాటు వేరు వేరు శరీరములలో తోనే ప్రవేశించుచుండును. కర్మేంద్రియములు మాత్రము ఆ యా శరీరములతోనే నశించును

### 3. ప్రాణాఽణుత్వాధికరణము

“ప్రాణ మనూత్క్రామంతం సర్వే ప్రాణాః అనూత్క్రామన్తి”

— (బృహదారణ్యకోపనిషత్తు 6-4-2)

ఉత్క్రమించుచున్న ముఖ్యప్రాణము ననుసరించి తక్కిన ప్రాణములును బయలు వెడలుచున్నవి' అను వాక్యమున, జీవునితో పాటు ప్రాణములకును అనగా - ఇంద్రియములకును ఉత్క్రాన్తి తెలుపబడినది. ఉత్క్రమించునపుడు ఈ ప్రాణములను ఎవ్వరును గుర్తింపలేకున్నారు. కావున, ఇవి అణుకరిమాణములు అని గ్రహింప వలయును.



“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః”

— (ముం : ఉ : 2-1-3)

ఈ పరమాత్మనుండి ప్రాణము పుట్టుచున్నది' అను శ్రుతివాక్యము వలన, ముఖ్యప్రాణము సయితము పరబ్రహ్మమునుండి పుట్టుచున్నదని స్పష్ట మగుచున్నది.

#### 4. వాయుక్రియాధికరణము

“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః ఖం వాయుః.” — (ముం : ఉ . 2-1-3)

ఈ పరమాత్మనుండి ప్రాణము, ఆకాశము, వాయువు పుట్టుచున్నవి' అనుటవలన, ప్రాణములతో బాటు వాయువును ప్రత్యేకించి పేర్కొనుటవలన, ఇవి రెండును భిన్నములు. ప్రాణము కేవల వాయు మాత్రము కాక, దేహధారణ సమర్థమైన వాయు విశేషము అని సిద్ధాంతము. చక్షురాదీంద్రియములతో బాటు ప్రాణమునుకూడ పేర్కొనుటచే, ఇవియు జీవునికి ఉపకరణ మగుచున్నది. వీని యన్నింటిలో - ఈ ప్రాణము ముఖ్యమైనది. ఒకవేళ జీవునికి ఇది ఉపకరణముగాదు అని తలంచినను, చక్షురాదీంద్రియములకు ఇవి ధారక మగుటచే, ప్రాణము జీవునికి ఉపకరణ మగుచున్నది. వీని యన్నింటిలో ఈ ప్రాణము ముఖ్యమైనది. ఒకవేళ జీవునికి ఇది ఉపకరణము కాదు అని తలంచినను, చక్షురాదీంద్రియములకు ఇది ధారక మగుటచే, ప్రాణము జీవునికి ఉపకారక మగుచున్నది. ఈ ముఖ్య ప్రాణము ప్రాణాపానాది రూపమైన పంచవిధ ప్రవృత్తులు కలిగి, ప్రాణాపానాది నామములతో వ్యవహరింపబడుచున్నది.

#### 5, శ్రేష్ఠాణత్వాధికరణము

ఈ ప్రాణము సయితము ఉత్క్రాంతి సమయమున గుర్తింపబడుచున్నందువలన, ఆణుపరిమాణముగలది అని అంగీకరింపవలయును.

## 6. జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానాధికరణము

వాక్కు మొదలగు ఇంద్రియములకు జీవునితోబాటు అగ్న్యోదులును అధిష్ఠాన దేవత లగుచున్నారు. ఇందులకు పరమాత్మ సంకల్పమే కారణము.

## 7. ఇంద్రియాధికరణము

ప్రాణ శబ్దము ప్రాణములతోబాటు ఇంద్రియములనుకూడ బోధించుచున్నది. ప్రాణాధీనమైన ప్రవృత్తి కలవి యగుటచే, ఇంద్రియములు, ప్రాణము - వేరు వేరుగ అనేక స్థలములయందు పేర్కొనబడుచున్నవి. ఇంద్రియములు శ్రమించినను, ప్రాణము విశ్రమించదు కావున, ప్రాణము, ఇంద్రియములు భిన్నములు.

## 8. సంజ్ఞామూర్తికవ్యధికరణము

తేజస్సు, జలము, వృథివి - అను ఈ మూడింటిని పరమాత్మ తన సంకల్పముచే సృజించి, వీనిని త్రివృత్కరణము గావించుచున్నాడు. అనగా - పై మూడు తత్త్వములను తొలుత రెండేసి భాగములుగ విభజించి, అం దొక భాగమును తక్కిన తత్త్వములతో మిశ్రణ మొనర్చుచున్నాడు ఈ మిశ్రణమువలననే ఈ జగత్తు ఏర్పడుచున్నది. ఇట్లే, త్రివృత్కరణము గావించిన పరమాత్మయే చతుర్ముఖునియందు అంతర్యామిగ నుండి, అతనిద్వారా నామరూపాత్మకమైన వ్యప్తిసృష్టిని గావించుచున్నాడు.

“అన్న మశితం త్రేధా విదియతే,” — ఛాం : 6 : — (6-5-1)

అను శ్రుతి - భాగము మలముగను, మధ్యమమైనది మాంసముగను, సూక్ష్మమైనది మనస్సుగను పరిణమించుచున్నది. మనము శ్రాగిన నీటిలోని ఘనిష్ఠమైన భాగము మూత్రముగను పరిణమించుచున్నది. ఇట్లే, మనము భుజించిన తేజస్సునందలి ఘనిష్ఠమైన భాగము ఎముకలుగను, మధ్యభాగము మజ్జా రూపమునను, సూక్ష్మమైనది వాక్కుగను పరిణమించుచున్నది' అని తెలుపుచున్నది. వీనిలో - శ్రుతి భూతమునందును ఇతర భూతముల అంశ మున్నను, తన దైన యంశము అధికముగా నుండుటచే, పృథివి యని, జల మని, తేజస్సు అని వ్యవహరించుచున్నాము. కావున, ఈ విశ్వము త్రివృత్త్యంత భూతములందు అంతర్యామియై యుండు పరమాత్మకు కార్యమగుచున్నది.

## 9. ముగింపు

బ్రహ్మకారణతావాదమున ఇతరులు చూపునట్టి దోషములను పరిహరించుటచే, ఈ అధ్యాయము అవిరోధాధ్యాయమని వ్యవహరింపబడినది.



# శ్రీమద్రామానుజులు - గీతా భాష్యము

‘విశిష్టాద్వైత వేదాంత విశారద’

డాక్టర్ : చించావట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు, ఎం.ఎ; పిహెచ్.డి.

—❀—

“విజ్ఞాపనం యదిద మద్యతు మామకీన  
మగ్గీకురుష్య యతిరాజదయాంబురాశే  
అజ్ఞోయ మాత్మ గుణవేశ విపర్జిత శ్చ  
తస్మా దనన్య శరణౌ భవతీతి మత్వా ”

## 1. ప్రవేశిక

శ్రీమద్రామానుజ యతిసార్వభౌములు సంసార బంధమున జిక్కుకొని కొట్టు మిట్టాడు జీవుల నుజ్జీవింపజేయుటకై భగవన్నియమ నానుసానుసారముగ అవతరించిన కారణ జన్ములు. పూర్వాచార్యుల అభిప్రాయము వలె శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల దృష్టియందును శ్రీమద్భగవద్గీతాశాస్త్ర మొక పరమ ప్రామాణికమైన వేదాంత శాస్త్రమై, భగవత్పరతత్వ ప్రతిపాదకములు, ప్రబల విశ్వసనీయములు, జీవిత విధాయక ప్రబోధకములు నగు సిద్ధాంతముల నియమ బద్ధముగ విధించుచున్నది. ఉడయవరులు దానిని స్వరూప స్వభావములచేత సుసంపన్నమైనది, సర్వోత్కృష్టమైన దైవ విశిష్టాద్వైత వేదాంత సిద్ధాంత ప్రాతిపదికపై వ్యాఖ్యానించి యున్నారు.

పరమాత్మ, జీవాత్మలు, జడపదార్థము ఒక విధ మగు మిశ్రమముగ నేర్పడి యుండు నని, జీవాత్మలు, అచేతనపదార్థము రెండును, పరమాత్మకు శరీరభూత మని, ఆయన వాని కాత్మయై యలరారు

ననియు, సిద్ధాంత విశేషము. అందువలన ఈ ప్రపంచము భ్రమను కలిగించునది కాక, యదార్థమైనదని తెలియజెప్పబడినది. పరమాత్మ దోషరహితుడని, వాత్సల్యాదుభుతశృక్తి సౌందర్యాది సమస్త కల్యాణ గుణగణ పరిశోభితుడని వివరింపబడినది. ఈ ప్రపంచమున జీవులకు గలుగు ఆమోద ప్రమోదములు, విషాద దుఃఖములు వారి వారి పురా కృత కర్మము వలననే సంభవించునని విశదీకరింపబడినది. జీవులకు ప్రకృతి సంబంధమైన అన్ని బంధములు తొలగుటయే మోక్ష మనియు విప్పి చెప్పబడినది. మోక్షదశయందు, ఆత్మ భగవత్సాన్నిధ్యమున, సర్వజ్ఞత్వాది గుణగణముల నెన్నిటితో పొంది, నిష్కల్మషమైన, అపరిమితమైన ఆనందము ననుభవించుననియు విస్పష్టమొనర్పబడినది. శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరుల వేదాంతసూత్ర వ్యాఖ్యానములందు, గీతా భాష్యమునందును భక్తియే సులభ మోక్షోపాయ మని ప్రతిపాదించబడినది. 'శరణాగతి' అను నామాంతరము గల 'ప్రపత్తి' యును కొన్ని కొన్ని సందర్భములందు మోక్ష సాధన మని సూచించబడినది.

ఈ విధమగు సంప్రదాయ విశేషము శ్రీమద్రామానుజ యతిపతులకు పరంపరాగతముగ సంక్రమించి యున్నది. వీరికంటె పూర్వీకు లగు బోధాయన, టంక, ద్రమిడాచార్యు లాదిగా గల సిద్ధాంత ప్రవర్తకాచార్య మహానీయులనుగూర్చి, ఎంబెరుమానారులు తమ సుప్రసిద్ధ శ్రీభాష్య, వేదార్థ సంగ్రహ గ్రంథములందు జేర్చాని యున్నారు. ముఖ్యముగ శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రులు తత్త్వజ్ఞాన విశేషములను, శ్రీమన్నాథమునుల శిష్యులవలన ప్రభావితుడైన వారి మనుమడు — తమకు పరమాచార్యు లయిన శ్రీమద్యామునముని శిష్యులవలన గ్రహించి యుండిరి. గీతాభాష్యమునకు సంబంధించినంతవరకు శ్రీమద్రామానుజ యతిచూడామణులు, శ్రీమ

ద్యామునముని గీతార్థ సంగ్రహమునే ప్రాతిపదికగైకొని యున్నారు.

## 2. గీతా భాష్యము - గీతార్థ సంగ్రహము

గీతార్థ సంగ్రహము కిది శ్లోకముల ఛందోబద్ధ గ్రంథము. ఇందు శ్రీమద్భగవద్గీతలోని ఒక్కొక్క అధ్యాయమందలి అంశములు సంక్షేపముగ విశదీకరింపబడి, అటుపిమ్మట గీతా సారాంశము మొత్తము సంగ్రహించి చెప్పబడి యున్నది. శ్రీ విశిష్టాద్వైత వేదాంత ప్రవర్తకాచార్యులు తరచుగా తత్త్వజ్ఞాన విశేషములను అర్థపంచకము ననుసరించియే విశదీకరించుచుందురు. పరస్వరూపము, స్వస్వరూపము, ప్రాప్తి స్వరూపము, విరోధిస్వరూప మనున పీ విశేషాంశములు. శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరులు సాయించిన గీతా శాస్త్ర ప్రబోధము లీ అర్థపంచక జ్ఞాన విశేషాంశముల ననుసరించియే విస్తృత రూపమున విరాజిల్లి యున్నవి,

గీతార్థ సంగ్రహము మొదటి శ్లోకమున పరమాత్మ తత్త్వమును వివరించి, తరువాతి మూడు శ్లోకములతో వరుసగా మూడు షట్కముల అర్థమును సంగ్రహించుట జరిగినది. తరువాత పదునెనిమిది శ్లోకములలో వరుసగా ఒక్కొక్క అధ్యాయమునందలి అర్థమును సంగ్రహముగా చెప్పబడినది. పిమ్మట చివరి పది శ్లోకములలో కర్మ, జ్ఞాన, భక్తి యోగముల స్వరూపాడులనుగూర్చి వివేచింపబడినది.

సకలోపనివ త్సారభరితమైన గీతాశాస్త్ర గ్రంథమున పరబ్రహ్మవాచ్యుడు, పరమప్రాప్య డగు శ్రీమన్నారాయణుడు, స్వపర్రాశ్రమోచిత ధర్మ కర్మానుష్ఠానముచేతను, పరమాత్మవ్యతిరక్త

సర్వవస్తు పరిత్యాగముచేతను, పరమాత్మదర్శన సమా నాకారమైన స్మృతినంతాన విశేష మగు భక్తియోగముచేతను లభ్యుడని చెప్పబడినది. తరువాత చెప్పబడిన మూడు శ్లోకములందు వరుసగా, ఆత్మానుభవసిద్ధికై చక్కగా సంస్కరింపబడి విలసిల్లు జ్ఞాన కర్మ నిష్ఠులను గూర్చి ప్రథమ పట్కమున, పరబ్రహ్మ వాచ్యుడగు పురుషోత్తముని స్వరూపమునుగూర్చి, ఆ పరతత్త్వముయొక్క యాధాత్మ్యా వాప్తిసిద్ధికై జ్ఞాన కర్మ యోగములచే నిర్వర్తింపబడు భక్తి యోగమునుగూర్చి మధ్యమ పట్కమున, ప్రకృతి పురుషులనుగూర్చి, తత్సంస్థ రూపమైన వ్రపంచమును గూర్చి, పరమాత్మనుగూర్చి, పరమాత్మ యాధాత్మ్య సిద్ధికై నిర్దేశింపబడిన కర్మ జ్ఞాన భక్తియోగములనుగూర్చి, వాని నాచరించు పద్ధతులనుగూర్చి తృతీయ పట్కమున విస్తరింపబడినది. అటు పిమ్మట చెప్పబడిన పదునెనిమిది శ్లోకములలో గీతాశాస్త్ర గ్రంథమునందలి పదునెనిమిది అధ్యాయములలోని అర్థ విశేషము సంగ్రహముగా చెప్పబడినది.

ప్రథమాధ్యాయమున — అనుచితమైన బంధు స్నేహము, కరుణ గలిగి, ధర్మాధర్మ ధియాకులుండై (ధర్మ యుద్ధమును అధర్మ యుద్ధముగా తలచి కలత నొందినవాడై), పరమపురుషుడగు శ్రీకృష్ణభగవానునకు శరణాగతుడైన పార్థునిగూర్చి గీతా శాస్త్రమునకు ఉపోద్ఘాతము చేయబడినది.

ద్వితీయాధ్యాయమున — యుద్ధ విముఖుడైన అర్జునుని మోహమును బోగొట్టుటకై ఆత్మ నిత్యత్వమును గూర్చిన సాంఖ్య జ్ఞానమును, ఫలాపేక్ష రహిత కర్మానుష్ఠానరూపమైన కర్మయోగమును, సితప్రజ్ఞతయను జ్ఞాన నిష్ఠను, తద్వారా సాధ్యమగు ఆత్మదర్శనమును వివరింపబడినవి.

తృతీయాధ్యాయమున — ప్రకృతి సంస్కర్షణలై (సంపాదులై) మోక్షార్థులైనవారు వెంటనే జ్ఞానయోగమున కనధికారులై సంతున వారికి కర్మయోగమే కార్యము. జ్ఞానయోగాధికారులకును అకర్మత్వానుసంధానపూర్వక కర్మయోగమే శ్రేయస్కరమైన దని సహేతుకముగ జెప్పబడినది.

చతుర్థాధ్యాయమున — ప్రసంగ వశమున భగవ దవతారాది అసాధారణ స్వభావమును గూర్చియు, కర్మము జ్ఞానాకార మగుటను గూర్చియు, కర్మముయొక్క భేదములను గూర్చి, కర్మయోగమున జ్ఞానాంశయొక్క ప్రాధాన్యతను గూర్చియు, జ్ఞాన మాహాత్మ్యమును గూర్చియు వివరింపబడినది.

పంచమాధ్యాయమున — ఆత్మప్రాప్తిని సాధించుటలో కర్మయోగము జ్ఞానయోగముకంటె సుకరమై శీఘ్రమై యుండుటయు, కర్మయోగి ఏ ప్రకారముగ నడచుకొన్నచో శుద్ధాత్మపరమైన సమదర్శన రూప జ్ఞాన విపాకము కలుగునో - దానిని గూర్చి చెప్పబడినది.

షష్ఠాధ్యాయమున — యోగాభ్యాస విధియు, (ఆత్మసాక్షాత్కార గతియు) యోగి నాలుగు విధము లగుటయు, అభ్యాస వైరాగ్యము లనెడు యోగ సాధనలను, యోగము సిద్ధించురీతియు, భక్తి యోగ పారమ్యమును జెప్పబడినది.

సప్తమాధ్యాయమున — సర్వశేషి, సమ స్తమునకు కారణభూతుడు, నకలజగత్తునకు ఆధారమైనవాడు, ఈ సమ స్తమునకు శరీరియై సర్వశబ్ద వాచ్యుడును, నియంతయు, పరతరుడును, ఉపాస్య భూతుడగు పరమపురుషుని స్వరూప యోగాత్మ్యమును, అది ప్రకృతియే మరుగుపరచబడి యుండుటయు, తన్నివృత్తి



సాధన మగు శరణాగతియు, భగవద్భక్తుల తారతమ్యమును, అందు జ్ఞానియొక్క శ్రేష్ఠత్వమును జెప్పబడినది.

అష్టమాధ్యాయమున — ఐశ్వర్యమును, శుద్ధాత్మ స్వరూపమును, భగవచ్ఛరణమును గోరువారు ప్రత్యేకముగ దెలియదగినవాని యొక్కయు, ఉపాదేయములైనవాని (ఆచరింపదగినవాని) యొక్కయు, వారి వారి అధికారానుగుణముగ భగవద్దేశ్వర్యము, శుద్ధాత్మ స్వరూపము, పరమ పురుష స్వరూపము, అర్చిరాది మార్గములను దెలియుట, మొదలుగాగలవాని యొక్క భేదము చెప్పబడినది.

నవమాధ్యాయమున — ఉపాస్మ్య డగు పరమ పురుషుని మాహాత్మ్యములు, మహాత్ములగు భక్తుల గొప్పతనమును, భక్తియొగ స్వరూపమునుగూర్చి చెప్పబడినది.

దశమాధ్యాయమున — భగవంతునియందు భక్తి జనియించి అభివృద్ధి నొందుటకు గాను ఆయన నిరంకుశైశ్వర్యాది కల్యాణగుణములు అనంతములుగాను, చేతనాచేతనాత్మక సమస్త జగత్స్వరూప స్థితి ప్రవృత్తులు ఆయనకు లోనైయున్నవనెడు బుద్ధినిగూర్చి విస్తరించి చెప్పబడినది.

ఏకాదశాధ్యాయమున — భక్తియొగ నిష్ఠులకు పరమప్రాప్యభూతు డగు శ్రీమన్నారాయణుని నిరంకుశైశ్వర్యమును సాక్షాత్కరింపగోరిన అర్జునుని కొఱకు విశ్వరూపమును ఉన్న దున్నట్లుగ జూపుట, భగవంతుని బాగుగ నెఱుగుటకు, పొందుటకును భక్తియే ముఖ్య సాధన మని చెప్పబడినది.

ద్వాదశాధ్యాయమున — ఆత్మప్రాప్తి సాధనమైన ఆత్మోపాసన కంటె భగవదుపాసన మగు భక్తి స్వసాధ్యమైన ఫలమును గలిగించుటయందు శీఘ్రమై, సుకరమై, శ్రేష్ఠమైనదై యుండుటచేత భక్త్యుపాయమును, దానికి శక్తి లేనివారికి ఆత్మనివయ వానికుపాదేయములైన గుణప్రకారములును, భక్తుని యందు భగవంతునికి గల ప్రీతియు చెప్పబడినది.

త్రయోదశాధ్యాయమున — దేహస్వరూపమును, తద్భిన్నమైన ఆత్మను బొందుటకు ఉపాయమును, వివిక్తాత్మ స్వరూప పరిశోధనమును, అట్టి ఆత్మకు శరీర సంబంధము కలుగుటకు కారణమును, ఆత్మను శరీరముకంటె భిన్నముగా తలచు విధమును జెప్పబడినది.

చతుర్దశాధ్యాయమున — శుద్ధాత్మకు గుణములు బంధహేతువులైన ప్రకారమును, ఆ గుణములకు కర్మత్వము కలుగు విధానము, అది నివర్తించు ప్రకారము, ఐశ్వర్యము, శైవల్యము, భగవత్ప్రాప్తి అను గతి త్రయమునకు భగవంతుడే కారణమగుట చెప్పబడినది.

పంచదశాధ్యాయమున — అచిత్తుతో గూడియున్న బద్ధచేతనుని కంటెను, శుద్ధచేతనుని కంటెను పురుషోత్తము డగు శ్రీమన్నారాయణుడు వ్యాపకుడు, భర్తయు, స్వామియు నగుటచేత, వానికంటె వేరైనవాడని చెప్పబడినది.

షోడశాధ్యాయమున — శాస్త్రవశ్యులైనవారు దేవత లనియు, శాస్త్రవశ్యులు కానివారు అసురు లనియు, మానవులను విభజించి చెప్పి, ప్రాప్య మగు తత్వజ్ఞాన సంపదయు ప్రాప్య

మున కుపాయ మగు కర్మానుష్ఠాన జ్ఞానమును దృఢముగా గలిగి యుండుటకు మరుష్యులు శాస్త్రమునకు పశ్చులై యుండవలయునని చెప్పబడినది.

సప్తకళాధ్యాయమున — అశాస్త్ర విహితము లగు కర్మ లన్నియు అనురము లగుటవలన నిష్ఫలము లని, శాస్త్రవిహిత కర్మలు సత్త్వాదిగుణముల ననుసరించి మూడువిధములని అవి ‘ఓం తత్సత్’ అని త్రివిధ లక్షణములు గల పని చెప్పబడినది.

అష్టాదశాధ్యాయమున — సర్వేశ్వరుడే నమస్త కర్మములకు కర్త యని అనునంధించుకొనవలయునని, సత్త్వ గుణమే ఆదరముతో పెంపొందించుకొన దగిన దని, భగవ దారాధన రూపము లుగా జేయబడు స్వ వర్ణోచిత కర్మలు పరమపురుషప్రాప్తికి ఉపాయముగా పరిణమించుచునని, గీతాశాస్త్రమునకు సార భూత మగు అర్థము ‘భక్తియే - ప్రతియే’ అని చెప్పబడినది.

శ్రీమద్యామున మునులు తరువాతి పది శ్లోకములలో కర్మ జ్ఞాన భక్తి యోగములను గూర్చి, వాని పరస్పర సంబంధమును గూర్చి, తత్సంబంధ వివిధ విశేషముల గూర్చి చర్చించి యున్నారు.

కర్మయోగమును గూర్చి — తపస్సు, తీర్థము, దానము, యజ్ఞము, మొదలగు వానిని శ్రద్ధతో నాచరించుట కర్మయోగ మనిరి.

జ్ఞానయోగమునుగూర్చి — మనస్సును జయించి, నిరంతరము పరి శుద్ధాత్మను ధ్యానించుచుండుటయే జ్ఞానయోగ మనిరి.

భక్తి యోగమును గూర్చి — సర్వేశ్వరునియం దత్యంత ప్రీతిచే ధ్యానార్చనాదుల మిక్కిలి శ్రద్ధానక్తులతో నొనర్చుట భక్తి యోగ మని చెప్పిరి.

ఈ కర్మజ్ఞాన భక్తి యోగములు మూడును పరస్పరము కలిసి యుండుట కలదు. ఒకటి ప్రధానమై యున్నప్పుడు మిగిలినవి దాని కంగ భూతములై న్నొప్పును. ఏది ప్రధానమై యుండునో - దాని కా పేరు కలిగి యుండును. ఈ మూడు యోగములందును సర్వేశ్వరారాధనా గూఢములైన నిత్య నైమిత్తిక కర్మలవశ్య కర్తవ్యములు. ఈ మూడు యోగములను (యోగ ద్వారమున ఆత్మావలోకనమును) చిత్త సమాధి రూపమైన యోగము ద్వారా శుద్ధాత్మ స్వరూప సాక్షాత్కారమునకు సాధకము లగును. కర్మాది యోగములచే సమస్త అజ్ఞానములను దొలగించుకొనినవాడు భగవచ్ఛేషతరైక రస మగు శుద్ధాత్మ స్వరూప సాక్షాత్కారము నొంది, దానిచే పరమాత్మవలన పరభక్తిని బొంది, అది కరమ భక్తిగా పరిణమించిన తరువాత, దానిచే, అప్రాకృత దివ్య వైకుంఠధామమున భగవత్సాయుజ్యమును బడసి, భగవచ్చరణారవింద నిరంతర సేవాభాగ్యమును బొందగలుగును" అని విశదీకరింపబడినది.

ఐశ్వర్యాధియై భగవంతు నుపాసించువారి కీ భక్తియోగము నిరతిశయైశ్వర్య సాధన మగు ననియు, శుద్ధాత్మ స్వరూప ప్రాప్తి గోరి, కర్మజ్ఞానాది యోగము లంగములుగా గలిగి, భక్తియోగము సవలంబించువారికి శుద్ధాత్మప్రాప్తి గలుగు ననియు, కర్మజ్ఞాన భక్తి యోగ నిష్ఠాపరులకు శ్రీయఃపతియందు ఐకాంత్యము (అనన్య దేవతా కర్తవ్యము) అనగా - ఇతర దేవతలను గురించి కాక, శ్రీయఃపతిని గురించిన కరణత్రయ సంబంధము సమాన మనియు, ఫలాంతరములం దాసక్తి లేక, భగవత్ప్రాప్తి పర్యంతము భగవంతునే కోరువాడేని ఆ భగవత్పాదమునే బొందు ననియు విప్పి చెప్పబడినది.

ఇతర దేవతలను కన్నెత్తి చూడనివారు ఏకాంతునియు, 'చతుర్విధా భజన్తే మాం' అను సూక్తి ననుసరించి వారు నాలుగు తరగతులుగ విభజింపబడి యున్నారని, అట్టి ఏకాంతు లయినవారిలో నెల్లజ్ఞాని శ్రేష్ఠుడై, పరమైకాంతి యని పిలువబడునని, అతడు భగవదాయత్తమైన జీవనము కలవాడై, భగవత్స్వశేషణమున సుఖమును, వియోగమున దుఃఖము ననుభవించుచు, నిరంతరము భగవత్చింతన గలిగియుండునని వివరింపబడినది. భగవంతుని ధ్యానించుట, భగవద్దివ్యదేశముల వందర్శించుట, భగవత్స్వరూపాదుల నుపదేశించుట, భగవంతునికి వందన మొనర్చుట, ఆయనను స్తుతించుట, ఆయన గుణ కీర్తనము గావించుట ఇత్యాదులవలన ఆత్మను బొంది, తన ప్రాణ, మనో బుద్ధి, ద్వియ వ్యాపారము లన్నిటిని భగవద్దధీన మొనర్చి జ్ఞాని, వర్ణాశ్రమోచిత కర్మలు విధిక్యతము లని కాక, భగవద్వాఙ్మలని, భగవత్ప్రీతికరములని పదులు సన్మార్గప్రపత్తకు లగుదు రను తలంపు గలిగి, ప్రీతితో నాచరించుచు, భక్తిపర్యంతము నెఱపుచుండవలయు నని తెలియజెప్పబడినది. కర్మాదులయందు ఉపాయత్వమును వదిలి, భగవంతుడే ఉపాయ మని నమ్మి, నిర్భరుడై నిర్భయముగా నుండును. ఈ విధముగా గీతార్థ సంగ్రహము పరమపురుషార్థోపాయములను, భక్తిప్రపత్తులను, పరమైకాంతులను, పరమపదస్థు డగు శ్రీమన్నారాయణునిగూర్చి వర్ణించుచున్నట్టిదని వివరింపబడినది.

ఇంకను జ్ఞాని యొక్క అనన్య సాధారణ విశేషములను చివరి నాలుగు శ్లోకములలో విస్తరించి చెప్పి, గీతాశాస్త్రము మోక్షమార్గమును ప్రబోధించు నొక అధికారిక పతి గ్రంథరాజ మని శ్రీమద్భాగ్యమునమును లీ గ్రంథరాజమును పరిసమాప్తి నొందించి యున్నారు.

శ్రీ వేదాంత దేశికులు తమ గీతార్థసంగ్రహ వ్యాఖ్యానములో శ్రీమన్నాథమునులు శ్రీమద్భగవద్గీతపై గలిగియున్న అభిప్రాయములను శ్రీరామమిశ్రులు శ్రీమద్యామున మునులకు బోధించి రని విశదీకరించియున్నారు. గీతార్థసంగ్రహములోని చక్కని విశ్లేషణతో గూడిన ఒక్కొక్క శ్లోకము పూర్వభావనారూపమై, నిశ్చయార్థకమై, నిర్దుష్ట వ్యాఖ్యయై సముచితమైనదిగా గోచరించును. శ్రీమన్నాథమునుల సంప్రదాయానుగుణ్య మగు యోగవిద్యా పారంగతులు. దురదృష్టవశమున సంప్రదాయానుగుణ్యముగ సాగి వచ్చు శ్రీమన్నాథమునుల యోగ రహస్యము వారి మనుమలు — శ్రీమద్యాములకు బోధింపబడలేదని విజ్ఞుల అభిప్రాయము.

శ్రీమద్రామానుజ యతి చూడామణుల దృష్టియందు గీతా శాస్త్రము పరమాత్ముని సమస్త కల్యాణ గుణములనుగూర్చి ప్రబోధించు నట్టిది. విశిష్టాద్వైత సంప్రదాయానువర్తులు ప్రతిపాదించిన ఒక వాద మే మన - గీతాశాస్త్రమున సాంస్కృతికవ్యాకరణానుగుణ్యమైన ఎనిమిది విభక్తులలో భగవంతునిగూర్చి ప్రస్తావించబడిన దని. ఈ క్రింది ఉదాహరణముల వలన దానిని గమనింపవచ్చును. “భగవంతుడు హృదయమం దధివసించి, ప్రతిప్రాణి, శరీరయంత్రమున కెక్కుటకు ప్రకృతియొక్క గుణముల ద్వారా కర్మిష్టియై పురోగమించుటకు కారణభూతు డగును. (18-61). “మాయను (ప్రకృతిని) దాటుటకు నన్నే (భగవంతునే) ఉపాయముగా నమ్మియుండుము.” (7-14) “సుఖదుఃఖముల నొనగునట్టి బంధహేతువు లగు కర్మ లన్నిటిచేతను విడువబడి నన్నే పొందుదువు” (9-28). “నాచేత ఈ సమస్త ప్రపంచము వ్యాపింపబడియున్నది” (9-4). “నీవు నాకు మిక్కిలి ఇష్టుడ వగుటచే, నీవు నాయం దత్యంత ప్రీతి కలవాడవై, నా యందు మనస్సు నుంచి, నన్నారాధించువాడవు కమ్ము” (18-65). “నాకంటె గొప్పది యగు

పదారము మఱి యొక టేదియును లేదు" (7-7). "నాకును నీకును పెక్కు జన్మలు గడచినవి, వాని నన్నిటి నే వెఱుగుదును; నీ వెఱుగవు" (4-5). "నాయందే మనస్సును లగింపజేయుము, బుద్ధిని నాయందే ప్రవేశింపజేయుము, అటుపై నాయందే నివసించు" (12-8). శ్రీమద్భగవద్గీత యందలి శాస్త్ర సంబంధమైన ఈ వాక్యములు భగవంతుడు సర్వవ్యాపియై, ప్రపంచములోని సమస్త వస్తువులతో అవి నాభావ సంబంధమును గలిగియున్నాడని విశదీకరించుచున్నవి. భగవంతుడు విశ్వాత్మకుడై తనరారుచున్నాడను ప్రధానాంశము శ్రీమద్భగవద్గీతలోని ప్రధాన ప్రబోధక మని శ్రీమద్రామానుజ యతి సార్వభౌముల ఉద్దేశ్యము. అందుల కీ క్రింది వాక్యములు ప్రబల దృష్టాంతములు :—

"సకల ప్రాణుల హృదయములందును నే నాత్మగా నున్నాను. నేనే వాని యన్నిటి యొక్క పుట్టుకకు, పోషణకు, వినాశమునకు కారణ మగుచున్నాను" (10-20). "హారము నందలి మాణిక్యములు దారముపై ఆధారపడి యున్నట్లు, నిఖిల చేతనాచేతన ప్రపంచ మంతయు అంతర్యామిగా నున్న నాపై ఆధారపడియుండును" (7-7) ఈ విశేషమును మరింత వివరముగా పరమాత్ముడు — "భూమి, నీరు, నిప్పు, వాయువు, ఆకాశము" అను పంచభూతముల రూపమున — మనస్సు, బుద్ధి, అహంకారము — అను ఎనిమిది విధము లగు తత్త్వములతో మూల ప్రకృతి నా ఆధీనమైనది. ఈ ప్రకృతికంటె వేరైన జీవస్వరూపమగు ప్రకృతి నా యొక్క ప్రధానమైన దానినిగా తెలిసికొనుము నాచేతనే అచేతన ప్రకృతి యగు జగ తంతయు ధరింపబడుచున్నది" (7-4,5).

అని వివరించియున్నాడు.

స్వాభావికమైన ఈ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత విశ్లేష భావమునకు ప్రోద్బలకముగ భగవంతుని విశ్వరూప సందర్భమున అర్జునుని ఈ వర్ణనను చిత్రగీతవచ్చును.

“నీకు శరీరమైన ఈ ప్రపంచమున కంతటికిని అత్మరూపమున పరమాధార ఛాతుడవు నీవే అయి ఉన్నావు ఈ జగత్తున తెలిసికొనువారు, తెలియబడునవి అన్నియు నీవే! పరమ ప్రాప్య స్థానమును నీవే. ప్రపంచ మంతయు నీచేతనే వ్యాపింపబడి యున్నది” (11-38).

### 3. గీతా భాష్యము - వ్యాఖ్యాన పరిమళము

శ్రీభాష్యకారులు అవలంబించిన గీతాశాస్త్ర వ్యాఖ్యాన పద్ధతి, తవిత్ర గ్రంథములను వ్యాఖ్యానించు భారతీయ దార్శనికాచార్యులు సర్వసాధారణముగ గలిగియుండు కొన్ని భావములపైన ఆధారపడి యున్నది ఇందు వివరింపబడిన శ్రుతులు స్వయం సంగతమైన వని వారి విశ్వాసము. ఏ స్పష్టమైన అసంగతములైనను, పొందిక గల సుసంగతమైన ముఖ్యసూత్రముతో శ్రద్ధగ్రహయించువారు సమాధానపరుపగలరని వారి దివ్య చిత్తము శ్రీమద్భగవద్గీత, ఉపనిషత్తులలోని ప్రబోధములను విపులీకరించి బలపరచు ద్వితీయ ఆధికారిక గ్రంథముగా తలపబడినది శ్రీభాష్యకారులు శ్రుతి సూత్రములను పరామర్శించు పద్ధతి, గీతాశాస్త్రమునకు సమానార్థకములై వర్తించు వాని చక్రని వివరణ, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోకమున కాన నగును. శ్వేతాశ్వతర ఉపనిషత్సూత్రము ఆత్మల అనేకత్వమును నిగ్ధరించుచున్నది దీనిని శ్రీభాష్యకారులు రెండవ అధ్యాయము 12 వ శ్లోకమున వివరించియున్నారు. అదే విధముగా బృహదారణ్యకోపనిషత్తు అంతర్యామి బ్రాహ్మణము - గీతా శాస్త్రము పదవ అధ్యాయమునందలి 20 వ శ్లోకమును బలపరచుచున్నది. గీతాశాస్త్రమునందలి పెక్కు విశేషములను విపులీకరించి, నిగ్ధరించి చెప్పటకు శ్రీభాష్యకారులు తరచుగా విష్ణుపురాణము నొక ప్రధాన స్మృతి గ్రంథముగా గైకొనియున్నారు.

శ్రీభాష్యకారులు గీతాశాస్త్రమునకు ఉపనిషత్తులకు మధ్య కేవలము ఏకతను మాత్రమే సంభావించినవారు కాదు. వారు గీతా



శాస్త్రమొక సుసంగతమైన, నిరుత్తరమైన వేదాంత గ్రంథముగ తలచియున్నారు. నేటి పాండిత్యము ప్రాచీన గ్రంథములలోని విపరీతములను, విరుద్ధములను కనుగొనుటలోనే సంతసించును. పూర్వకాలపు రచయితలు సుసంగతముగా వ్రాయుట కసమర్థు లను భావమును కొందరిలో లేకపోలేదు. గీతాశాస్త్ర సంకలనమును, ఏకతను దృష్టియందుంచుకొని, ఓపికతో అధ్యయనము చేయలేనివారు మాత్రమే తమచుగా ఈ భావమును వ్యక్తీకరించుచుండురు. గీతాశాస్త్ర విశేషములను పరిపూర్ణముగా దృష్టియందుంచుకొనిన శ్రీభాష్యకారులు, గీతాశాస్త్రమునకు సార్థకమైన, నిదర్శన పూర్వకమైన వ్యాఖ్యానమును సాధించియున్నారు.

గీతాశాస్త్రము సమర్థుడగు దేశికునకు ఆతురుడగు శిష్యునికి మధ్య సంభాషణ రూపమున విస్తరిల్లిన వేదాంత విశేష మని శ్రీ భాష్యకారులు చిత్తగించియున్నారు. అందలి ఆలోచనా సరళి అంతయు ప్రశ్నోత్తర రూపముననే నిర్ధారించబడి యున్నది. ఆ సమాధానమైనను - ప్రధాన సూత్రములను వ్యాఖ్యానించి, ప్రస్తుతాంశమున కెట్లనువర్తించునో రుజువు చేయవలసి యుండును. అందువలన, మనము తరచుగా వారి వివరణములు విశదమైన వ్యాఖ్యానములతో, దీర్ఘమైన ప్రసంగములతో, నిశ్చయాభిప్రాయ సారాంశములతో ముగియుట చూచుదుము. ఈ సహజ పారిభాషిక వాగ్మూల ప్రబోధము గీతాశాస్త్రమున కాధారమని, ఊరికీలింపినచో - అందలి నిగూఢ విశేషములు, అసంగతముగా తోచు విషయములు, మూల గ్రంథమున నున్నవానికి ముందు వెనుకల, ఇతర సందర్భము లందును ఉదాహరించి నిర్ధారించుకొనవచ్చు నని తెలియుచున్నది.

శ్రీభాష్యకారుల వ్యాఖ్యాన పద్ధతిని దృష్టియం దుంచుకొని నవ్వడు, వారు విపులీకరించిన కొన్ని విశేషాంశములను ఉదాహరణ పూర్వశముగ మనము గమనింపవచ్చును. సంస్కృతము నవగతము చేసి కొననివారికి వారి వివరణలు కొన్ని విచిత్రమైనవిగ, అసంగతమైనవిగా కనపట్టవచ్చును. “అవినాశితైః ఈ ఆత్మను ఏదియు నాశన మొనర్పజాలదు” (2-17). అను అంశమును వ్యాఖ్యానించి చెప్పచు - ‘ఏదియు నాశన మొనర్పజాలదు’ అను వాక్యమునకు శ్రీభాష్యకారులు వివరణ నిచ్చుచు, 28 వ శ్లోకములోని వినాశ మొనర్చు సాధనములు - ఆయుధములు, నీరు, గాలి, అగ్ని మొదలగువానిని దృష్టియందుంచు కొనియే పై విశేషమును వివరించియున్నారు. మరొక సందర్భమున - “కర్మములకు, వానిఫలములకు హేతువుకాకండుము” (2-4) అను విశేషము మూడవ అధ్యాయములోని 27, 28, 30 శ్లోకముల, పదునెనిమిదవ అధ్యాయములోని 14, 15 శ్లోకములలోని అంశముల ఆధారముపై వ్యాఖ్యానింపబడినది. ఇదే విధముగా నాల్గవ అధ్యాయములో 17-వ శ్లోకమున - అకర్మ - వికర్మలను గూర్చి ఏడవ అధ్యాయము 17-19 శ్లోకములలో, భక్తులలో జ్ఞాని ప్రశంసను గూర్చి విశదీకరింపబడినది. వే రొకచోట - “బుద్ధికంటె కామమే గొప్పది” (3 - 42) అను వాక్యము అనుగతమైనదిగా విమర్శింపబడవచ్చును. కాని, సందర్భము సూక్ష్మముగా పరికించినచో, శ్రీభాష్యకారుల నముచితాభిప్రాయము స్పష్ట మగును. “జ్ఞానమునకు విరోధము చేయుటలో బుద్ధికంటె ముఖ్యమైనది కామమే అగును” అని అర్థము చెప్పబడినది.

గీతాశాస్త్రమును అన్వయించి చెప్పటకు శ్రీభాష్యకారులు శ్రుతి స్మృతులనేకాక, వేదాంత సూత్రములనుగూడ పేర్కొని యున్నారు. శ్రీకృష్ణ పరమాత్ముడు కదమూడవ అధ్యాయము 4 వ శ్లోకమున, ఈ సూత్రములను ఉదాహరించినట్లుగ వారి అభిప్రాయము.

వ డెట్లున్నను, శ్రీభాష్యకారులు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముని ప్రబోధములకు వేదాంత సూత్రములకు మధ్య, చక్కని పొందికను కనుగొని యున్నారు. నిరుపమైన ఆధారమును కల్పింపబూనినప్పుడు, ప్రతి యొక్కటి వాని వాని ప్రత్యేక పరిధిని కలిగియుండును. గీతా శాస్త్రమున భగవ దవతార సిద్ధాంతమునకు సముచితాదరణ లభించుచున్నది. మూర్త్యర్చనకును గీతాశాస్త్రము కొంత ఆధారమును కల్పించుచున్నది.

శ్రీభాష్యకారులు వేదాంత వాదమునకు సుదూరముగ గీతాస్త్రమును వ్యాఖ్యానింపవలయునని తలచియున్నారు. ఒండు రెండు సందర్భములందు మాత్రము - రెండవ అధ్యాయము 12 వ శ్లోక సందర్భమున, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోక సందర్భమున, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోక సందర్భమున - అద్వైతులతో, భాస్కర, యాదవ ప్రకాశానుయాయులతో వేదాంత చర్చకు బూనుకొనియున్నారు. ఈ రెండు సందర్భములందు తప్ప, వారి వ్యాఖ్యానము చివరివరకు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముని ప్రబోధములను నిస్వార్థతను ప్రేరేపించుటను, తోటి మానవులకు నేవ చేయుటను, భగవంతుని యెడ భక్తి గలిగి యుండుటను - విశదీకరించుచు విస్తరిల్లినది. భగవంతుని పరమభక్తాగ్రేసరులుగ, తమ దివ్య ప్రబోధములచేత శిష్యుకోటి తరింప వర్తింపజేయు పరమకారుణికులు, సమర్థులు నగు జేశికోత్తములుగ, శ్రీభాష్యకారుల దివ్యకీర్తి అజరామరమై నిలచియున్నది.

#### 4. గీతా భాష్యము - అవతారిక

శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరులు గీతార్థసంగ్రహ యోజన ననుసరించియే అందలి సంక్షేప వివరణములకు, సమర్థవంతమైన,

సుసంగతమైన, సమృద్ధమై న విపుల వర్ణ సలతో గీతా భాష్యమును సాయించియున్నారు. వారి వ్యాఖ్యానము ప్రామాణికమైన విశేష శ్లోక పరంపరతో, అశేష పద సంయత ఆధికారిక వాక్య సారాంశములతో విస్తరించి యున్నది. సర్వసాధారణముగ వారి వ్యాఖ్యానమున గీతార్థ సంగ్రహమునుండి వేరైన అంశ మేదియును కానరాదు. అక్కడక్కడ ఊహామాత్రముగ వారు నొక్కి చెప్పు మార్పు లన్నియును, వాస్తవమైన ఊహలై నిలిచి యున్నవి. శ్రీమద్రామానుజ యోగిపుంగవుల వ్యాఖ్యానము ఆవలంబనయై తనరారకున్నచో గీతార్థసంగ్రహము లోని శ్లోకములు నిగూఢమై తోచు సనటలో సం దేహము లేదు.

శ్రీమద్రామానుజ యతిపతుల వ్యాఖ్యానమున కాధారమై యున్న గీతార్థ సంగ్రహము, శ్రీమదభ్యవద్గీతపై ఇప్పటికినిలిది యున్న పెక్కు వ్యాఖ్యానములతో భేదించును. శ్రీ శంకరులు స్వయముగ పెక్కు వ్యాఖ్యానముల సుదాహరించి యున్నారు. గీతాశాస్త్రముపై ప్రత్యేకముగ వృత్తికారుల అభిప్రాయములను వారక్కడక్కడ వ్యతిరేకించి వాదించిరి. శ్రీ వేదాంతదేశికులు పైశాచుని, రంశిదేవుని, గుప్తుని, శంకరుని, భాస్కరుని, నారాయణాచార్యుని, యజ్ఞస్వామిని గీతాశాస్త్ర వ్యాఖ్యాత రచయితలుగ పేరు ఫేరున బేర్కొని యున్నారు. వీని సరసన శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల గీతా భాష్యమును ప్రత్యేక మార్గము ననుసరించి విశదమై, విఖ్యాతమై ఒప్పురుచున్నది. మీదు మిక్కిలి గీతాభాష్యము వేదాంతవాద (తార్కిక)యుతము కాక, వ్యాఖ్యానాత్మకమై విరాజిల్లుచున్నది. గీతాశాస్త్రముపై శ్రీమద్యామునమునల ఉద్దేశ్యమును మాత్రమే శ్రీమద్రామానుజ సంయమింద్రులు ఉదాహరించి యున్నారు.

శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరుల పెక్కు గ్రంథములు మంగళ శ్లోకముతో ప్రారంభింపబడినవి. గీతాభాష్యమును వారి పరమాచార్యులగు శ్రీమద్యామున మునిచంద్రుల స్తుతి శ్లోకముతో ప్రారంభింపబడినది. తాము ప్రారంభింపదలచిన గ్రంథము నిర్విఘ్నముగ కొనసాగి వర్ధిల్లుటకుగాను మంగళమాచరించు టావశ్యకమని యెంచి, శ్రీమద్రామానుజ యోగిపుంగవులు, గీతారసంగ్రహ మను గ్రంథమును రచించి, తద్వారా స్వాచార్యులకు గీతార్థములను పడేశించిన వారగుటచేతను, వారికి ప్రీతికరమని సంభావించి, మొదట స్వాచార్య సంస్తుతి చేసి, పిమ్మట తాము గీతారసంగ్రహ గ్రంథ ప్రాతిపదికపై ననే గీతాభాష్యమును సాయంపబూనిరికావున, పరమాచార్య స్తుతి రూపముగ గ్రంథారంభమున జేయు మంగళము నాచరించి యున్నాము.

“ఏ మహాపురుషుని వదాంభోరుహముల నిరంతర ధ్యానముచేతనే సమస్త పాపములు నిర్మూలనము గావించబడి, వేను వ్యక్తిత్వమును బొందితి నో-అట్టి శ్రీ యామునాచార్యులను గూర్చి నమస్కరించుచున్నాను.”

అని వారి మంగళశ్లోక తాత్పర్యము.

స్వగురు ప్రణామము - గురు పరంపరా ప్రణామమును ఎల్లప్పుడు మంగళశ్లోకమైనది. అస్మద్గురుభ్యో నమః - అస్మత్పరమగురుభ్యో నమః - అనన్వితస్వగురుభ్యో నమః - పూర్వాచార్యేభ్యో నమః” - అను గురుపరంపరానుసంధానము ననుసరించి స్వాచార్యుల వలెనే, ఆచార్య పరంపరయును అత్యంతాదరణీయమైనందున, ప్రీతి పూర్వకముగ భజింపదగినట్టిదని పెద్దలు సాయించి యున్నారు. శ్లోకమున ‘వదాంభోరుహములు’ అనుపదమునకు అర్థమును విప్పిచెప్పచు- సాదపద్మములు భోగ్యములుగా నుండు నని, అందువలన వానియందు ప్రీతి కలుగు నని, ఆ కారణము చేత, ఆ సాదపద్మముల గూర్చిన

ధ్యానము ప్రీతిపూర్వకమైన దని వివరించి యున్నారు. అంతే కాక, ధ్యాన మను శబ్దమునకు గల వివరణమును బట్టి, శ్రీమద్రామానుజ యతికులపతి, ద్రోణాచార్యులను జక్కగ నుపాసించక ధ్యానముచేతనే సిద్ధిని బొందిన ఏకలవ్యుని వలె, తామును శ్రీ యామునాచార్యులకు శిష్యులయినట్లు తెలియజేసి యున్నారు. 'వస్తుత్వమును' బొందుటనగా - 'వ్యక్తిత్వమును' బొందుటని విశదీకరింపబడినది.

### 5. గీతా భాష్యము - ఈశ్వర తత్త్వము

శ్రీమద్రామానుజ యతిసార్వభౌములు సాయించిన సుప్రసిద్ధ వ్యాఖ్యాన గ్రంథములలో గీతా భాష్యము రెండవది. అది శ్రీభాష్య గ్రంథరచన తరువాత విలసిల్లి నట్టి దని విజ్ఞుల నిశ్చితాభిప్రాయము. ఇందలి కొన్ని ప్రత్యేక శ్లోక వ్యాఖ్యానములు ఇదివరకే నిర్ధారించబడి, శ్రీభాష్యమునం దవలరించినట్టివి. శ్రీభాష్యగ్రంథములోని స్కూతముల వలె నిగూఢము కాకపోవుటచేత, గీతాభాష్యము సాధారణ వ్యాఖ్యాన రూపమున విస్తరించియున్నది. కొన్ని యెడల శ్రీభాష్యకారులు గీతా శాస్త్ర శ్లోకములకు కించిత్ విశేష వివరణ గల వ్యాఖ్యానమును గూర్చుట గాంచవచ్చును. అయినను, శ్రీభాష్యకారులు కేవలము మూలము ననుసరించి అర్థ వివరణ మొనర్చుట కాక, శిష్టాచార సంప్రదాయము ననుసరించియే వ్యాఖ్యానించి యున్నారు.

గీతా శాస్త్రమునం దెల్ల ప్రతిపాద్యుడైనవాడు నారాయణుడని శ్రీమద్యానములు గీతారసంగ్రహ ప్రథమ శ్లోకమున చెప్పి యున్నారు. (నారాయణః పరబ్రహ్మ గీతాశాస్త్రే సమీరితః"గీతార సం. 1) శ్రీభాష్యకారులు గీతాభాష్యమున కుపోద్ఘాతముగ, ఈ శ్లోకమున గూఢార్థమును విపులీకరించి వ్యాఖ్యానించి యున్నారు. శ్రీ భాష్యకారులును గీతారసంగ్రహములోవలె నారాయణుని ప్రతిపా

దింపబూనినవారై, మొదట శ్రీమన్నారాయణుని దివ్య స్వరూపమును నిర్ధారించి తెలియజేసి యున్నారు. శ్రీయఃపతియు — “శ్రీదేవికి భర్తయైనవాడగు నారాయణుడు” అని నాగయణునికి శ్రీదేవితో దివ్య దాంపత్యము చెప్పబడినది దయా స్వరూపిణీయైన శ్రీదేవి పురుషకారభూతురాలై, భగవంతుడు చేతనుని అనుగ్రహించి ముక్తి నొసగునట్లు సహకరించును. అందువలన, శబ్దార్థములకు వలె నారాయణుడు శ్రీదేవితోడ నిత్య సంబంధమువలన స్వరూప సిద్ధముగ శ్రీయఃపతి అయ్యెనని, శ్రీయఃపతిత్వము నారాయణుని స్వరూప విశేషములలో నొకటి యని పెద్దలు వివరించి యున్నారు. (అర్థో విష్ణు రియం వాణీ విష్ణుః పు: ప్రథమాం 8-18-విష్ణువు అర్థము. ఈమె (శ్రీదేవి) వాక్కు (శబ్దము) అని శబ్దార్థములకు వలె విష్ణువునకును, శ్రీదేవికిని నిత్యసంబంధము చెప్పబడినది.) అట్టి శ్రీయఃపతి —

“నిఖిల హేయ ప్రత్యసీక కల్యాణైకతానుడు - స్వేతర సమస్త వస్తు విలక్షణానస్తజ్జానానందైక స్వరూపుడు - స్వాభావికానధికాతిశయజ్ఞాన బలైశ్వర్య వీర్య శక్తి తేజః ప్రభృత్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణ మహోదధి - స్వాభిమతానురూపైక రూపాచింత్య దివ్యాద్భుత నిత్య నిరవద్య నిరతిశయాజ్ఞ్వల్య సౌందర్య సౌగంధ్య సౌకుమర్య లావణ్య యావనా ద్యనంత గుణనిధి దివ్యరూపుడు - స్వోచిత వివిధ విచిత్రాంతాశ్చర్య నిత్య నిరవద్యాపరిమిత దివ్యభూషణుడు - స్వానురూపాసంఖ్యేయాచింత్య శక్తి నిత్య నిరవద్య నిరతిశయ కల్యాణ దివ్యాయుధుడు-స్వాభిమతానురూప నిత్య నిరవద్య స్వరూప రూప గుణ విభవైశ్వర్య శీలా ద్యనవధికాతిశయాసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణ శ్రీవల్లభుడు - స్వసంకల్పానువిధాయి స్వరూప స్థితి ప్రవృత్తిభేదాశేష శేషతైకరతిరూప నిత్య నిరవద్య నిరతిశయ జ్ఞాన శక్తి క్రియైశ్వర్యా ద్యనంత గుణగణాపరిమిత సూరులచేత ననవరతము స్తుతింపబడుచుండు చరణ యుగళము

గలవాడు. వాఙ్మనసాపరిచ్ఛేద్య స్వరూప స్వభావుండును - స్వోచిత వివిధ విచిత్రానంత భోగ్య భోగోపకరణ భోగస్థాన సమృద్ధానంతా శ్చర్యానంత మహా విభవానంత పరిమాణ నిత్య నిరవద్యాక్షర పరమ వ్యోమ నిలయుడు - వివిధ మహావిభవానంత భోగ్య భోక్తృ వర్గ భోగోప కరణ భోగస్థాన సమృద్ధానంతాశ్చర్యానంత మహావిభవానంత పరిమాణ నిత్య నిరవద్యాక్షర పరమ వ్యోమ నిలయుడు - వివిధ విచిత్రానంత భోగ్య భోక్తృవర్గ పరపూర్ణ నిఖిల జగ దుదయ విభవలయ లీలుండును, పర బ్రహ్మ, పురుషోత్తముడు నగు నారాయణుడు - అపార కారుణ్య సౌశీల్య వాత్సల్యోదార్థమహోదధి - సర్వేశ్వరేశ్వరుడు - జగదుపకృతిమర్త్యుడు - అశ్రిత వాత్సల్య విపశుడు . . . — (గీతా భాష్యము - అవతారిక)

ఇచ్చట, నిఖిల . . . కల్యాణైకతానుడు' అనగా — నమస్త త్యాజ్యము లైనవానికి విరోధి యగునట్టి కల్యాణ గుణములకే ముఖ్యస్థాన మైన వాడని ; 'స్వేతర . . . జ్ఞానానందైక స్వరూపుడు' అనగా — సర్వ విధ చేతనాచేతనములకు పేరు లక్షణములు గలదియై, అంతము లేని జ్ఞానమును, ఆనందమును స్వరూపముగా గలవాడని, 'స్వాభావిక . . . గుణగణమహోదధి' అనగా - పరాధీనములు కానివి, మేర లేని అతిశయములు గలదియైన జ్ఞాన బలైశ్వర్య వీర్య శక్తి తేజస్సు (స్వయముగ సర్వమును సర్వవిధములచేతను, సర్వకాలములందును ప్రత్యక్షముగా తెలియనట్టి జ్ఞానమును, అట్లు ప్రత్యక్షముగా తెలిసిన సర్వమును ధరించునట్టి బలమును, ధరించుచునే నియమించునట్టి ఐశ్వర్యమును, ధరించుచును, నియమించుచును, కలుల్యము సడలకుండునట్టి వీర్యమును, అఘటితమును ఘటించజేయు శక్తియు, అట్లు ఘటించు నపుడు ఒకరి సహాయ మపేక్షించక, ఎవ్వరికిని లేనచు క్రిందు పరుప శక్యము కాకయు, తానే అందరికిని క్రిందు పరచునట్టి తేజస్సు) మొదలుగా గల లెక్కింపరాని కల్యాణ గుణ సమూహములకు మహా సముద్రమువంటివాడని, 'స్వాభిమతానురూపైక . . . దివ్యరూపుడు' అనగా - తనకు అభిమతమైనది, అనురూపమైనది, ఎల్లప్పుడు ఒకే రీతిని నుండునది, చింతింప తరము కానిది, పరమా కాశముందు వర్తిం



చునది, వటపత్ర శయన విశ్వరూపాదులచే ఆశ్చర్యమైనది, నిత్యమైనది, జర మొదలగు దోషములు లేనిది, తనకంటె ఉత్కృష్టమైనవి లేనట్టివైన నిగనిగ కాంతి, అవయవ శోభ, యౌవనము మొదలయిన లెక్కలేని గుణములకు గనియై, అప్రాకృతమైన విగ్రహము గలవాడని, 'స్వానురూప ... దివ్యాముధుడు' అనగా — అట్టి విగ్రహమునకు దగిన హార కిరీటాది రూపముచే నానా విధములైనవి, బంగారు మణులు మొదలగువానిచే విచిత్రములైనవి, అంతులేని ఆశ్చర్యమును కలుగజేయునవి, నిత్యములు, నిరవద్యములైనవి, లెక్కలేనివి, అప్రాకృతములైన భూషణములు గలవాడని, తనకు తగినట్టివి, లెక్కింప వీలు కానివి, ఊహింప నలవికానివి, నిత్యములైనవి, నిరవద్యములైనవి, నిరతిశయానందమును గూర్చు నట్టివి, దివ్యమైనవైన ఆయుధములు గలవాడని, 'స్వాభిమతానురూప ... శ్రీవల్లభుడు' అనగా — తన ఇష్టమునకు అనురూపమైన నిత్యములైనవి, నిరవద్యములైన వగు దివ్యాత్మస్వరూపమును, దివ్య విగ్రహమును నిరతిశయాజ్జ్వల్య సౌందర్యాదు లగు విగ్రహ గుణములును వరిజన మాదిగా గల విభవమును, ఐశ్వర్యము - కీలము మొదలుగా గలవి, మితి లేని అతిశయముగలవి, లెక్కింపరానివి, మంగళకరమైన వైనగుణ సమూహము గల శ్రీదేవికి భర్తయైనవాడని, - స్వసంకల్పము ... చరణ యుగళము గలవాడు అనగా — తన సంకల్పము ననుసరించి నడచునట్టి స్వరూపస్థితి ప్రవృత్తి భేదములు కలవారును, సమస్తమైన శేషవృత్తియందే ప్రధానముగ అవలంబించియున్న ప్రీతియే స్వభావముగా గలవారును, నిత్యులును, క్షేత్రము కర్మము స్వాతంత్ర్యము అభిమానము ఇత్యాది దోషములు లేనివారును, నిరతిశయములైన జ్ఞాన శక్తి క్రియా ఐశ్వర్యాది అనంత గుణములు కలవారును, అపరిమితులును అగు సూరులచేత ఎల్లప్పుడును తన చరణ యుగమును స్తుతింపబడువాడని; 'వాఙ్మనసా ... స్వభావుండును'

అసగా—వాక్కునకు మనస్సునకు కొలత ఇడరానివాడని ; ‘సోఽచిత  
...వ్యోమనిలయుడు’ అసగా - తనకు తగినవియు, వివిధ విచిత్రములైన  
శబ్దాది విషయములు భోగమునకు సాధనములైన దేహేంద్రియాదులు  
సాధారణమైనదేకాదులచేత నిండినది, అసంతాశ్చర్యకరమైనది,  
అసంత మహావిభవము గలది, ప్రాకృతాకాశము వలె లయము లేనిది,  
శుద్ధ సత్త్వ మయ మగుటచేత రజ సత్త్వములు వాని కార్యములు  
లేనిది, అక్షరమైన దగు పరమ పదము వాన సానముగా గలవాడని ;  
‘వివిధ ... య లీలుండును’ అసగా - వివిధ విచిత్రములును అసం  
తములు నగు భోగ్య భోక్తృవర్గములచే పరిపూర్ణమైన సమస్త  
జగముయొక్క ఉత్పత్తి స్థితి లయము లనెడి లీలు గలవాడని, కర  
బ్రహ్మ మని ; పురుషోత్తము డని ; అపార కారుణ్య సౌఖ్య వాత్స  
ల్యాదార్య మహాదధి యని, నారాయణుడే సర్వేశ్వరుడు, జగ  
దుపకృతి మర్త్యుడు, ఆశ్రిత వాత్సల్య వివశు డని విశదీకరింపబడినది.  
ఈ విధముగా భగవంతుని అసంత కల్యాణ గుణములు, సౌందర్యాతి  
శయము, అపారవారమైన కరుణా కటాక్షములు, మహద్భూత శక్తి  
యుక్తులు మొదలుగా గల ప్రధానాంశ విశేషములన్నియు శ్రీభాష్య  
కారులు గీతాభాష్యమున మరల మరల విస్తరించి చెప్పియున్నారు.  
వే రొక చోట —

“జ్ఞాన శక్తి బలైశ్వర్య వీర్య తేజస్సులకు నిదివంటివానిని, స్వసంకల్పము  
చేత జగ దుదయ విభవ లయ లీలా విలాసుని, సమస్తేంద్రియముల  
కధిపతియైనవానిని, నిఖిల జనాంతర బాహ్యకరణములను సర్వప్రకార  
ముల నియమనమునందు మునిగియున్నవానిని, ఆశ్రిత వాత్సల్య వివశు  
డైనవానిని.....” — (గీతాభాష్యము : 1-24)

హృషీకేశు డను పదమునకు - సమస్త జనుల బాహ్యంతః కరణము  
లను సర్వప్రకారముల నియమించువాడని శ్రీభాష్యకారులు వివరణ  
నిచ్చియున్నారు. ‘సహ యజ్ఞైః ప్రజా స్సృష్ట్వా పురోవాచ ప్రజా  
పతిః’ అను శ్లోకము ననుసరించి —

“సృష్ట్యాది కాలమున భగవంతు డగు ప్రజాపతి - అనాది కాలమునుండి ప్రవర్తించుచున్న ప్రకృతి సంసర్గము వలన స్వాధీనత తప్పి, నామ రూప విభాగము ఉపసంహృతమై, తన యందు లీనులై సమస్త పురుషార్థములకు దగనివారును, అచేతన ప్రాయులైయున్న ప్రజలను జూచి, పరమ కారుణికుడు గాన, వారి సుజీవింపజేయగోరినవాడై, స్వారాధనభూతములైన యజ్ఞములను నిర్వర్తించుకొంటుకు, యజ్ఞములలోసహా ప్రజలను బుట్టించి, వారిలో - ఈ యజ్ఞములచేతనే మీ వృద్ధిని జేసికొనుడు ‘ఈ యజ్ఞము పరమపురుషార్థ లక్షణమైన మోక్ష మనెడి కామమును, దాని కనుగుణములుగా కామములనుగూడ పూరించునది యగుగాక - అని చెప్పెను”

— (శ్రీతాభాష్యము 3-10)

సృష్టి పూర్వము ప్రజలు అనాదికాల ప్రవృత్తమయిన అచిత్సంసర్గము చేత వివశులై, అచేతన ప్రాయులై, తనయందు లీనులై యుండ నారాయణు డొక్కడే యందునట్లు (ఏకో హ వై నారాయణ ఆసీత్. స బ్రహ్మ నేతానః - మహా. 1-1) తోచుచుండును ఇట్లు ఒక్కడై తోచుచున్న సర్వేశ్వరుడు, తన యందు లీనులై యున్న ప్రజలకు వేరు వేరు నామ రూపములు కల్పించి, దాని వలన - తాను పెక్కు రగుటకు సంకల్పించి, ఆ విధముగ సొసర్ప హిరణ్యగర్భుడు, శివుడు మొదలగు ప్రజలను (తత్ర బ్రహ్మ చతుర్ముఖోఽజాయత, తస్య ధ్యానానః స్థస్య లలాటాద్బుద్ధుడ మభవత్ - బుద్ధుడాత్ర్యక్ష శ్శూలపాణిః పురుషోఽజాయత - మహా : 1-1, సోభిధ్యాయ శరీరా త్వాత్సినృక్షర్వీవిధాః ప్రజాః. మను. 1-8) సృజించె నని శాస్త్రము చెప్పుచున్నది. అందువలన ఇచ్చట ప్రజాపతి శబ్దము చతుర్ముఖుని గాక, అనవచ్చిన్నుడు, సర్వేశ్వరుడు, విశ్వసృష్టికర్త, విశ్వత్కూడు, వరాయణుడును అయిన నారాయణుని చెప్పుచున్నదని శ్రీభాష్యకారులు వివరించిరి. అంతే కాక, దేవతారాధనారూపమైన సర్వయజ్ఞములకు భగవంతుడే ప్రభువును, భోక్తయు నై నందున, భగవంతుడే యజ్ఞ ఫలము నిచ్చువాడనియు, యజ్ఞములు మోక్షప్రదములే యనియు తెలియజేయబడినది.

కర్మవశ్యుడుగాని ఈశ్వరుడు కర్మనివృత్తికై చేతావలసిని కార్యములుగాని, వర్ణాశ్రమములుగాని లేవు. అయినను, ఆ సర్వరూప ఆయా వర్ణములకు ఆయా కర్మము ఒచితము లని తెలియజేయుటకై, తన అప్రాకృత దివ్యదేహమును ఆ యా జాతీయ రూపముగి పరిణమింపజేసి, ఆయా వర్ణాదుల కుచిత కార్యముల నాచరించుచున్నాడు. శిష్టజనులు ఆయనను ఆయా జాతివానిగా, ఆయన అనుసించిన వానిని చూచి, తామును అనువర్తించి చేతార్థులగుచు రస విశేషింపబడినది.

“సర్వేశ్వరుడును సత్యసంకల్పుడనైన నేను, నా సంకల్పమాత్రమున జగ దుదయ విభవ లయ లీలల జేయు శక్తి కలవాడనైనను, నా ఇచ్చ చేతనే జగ దుపకారార్థము - మనుష్యుడుగా నవతరించినవాడనై యుండి, శిష్టజనాగ్రేసరుడైన వసుదేవుని ఇంటియందు పుట్టి, ఆ పుట్టిన కులమునకు దగిన కర్మమునందు నుదాసీనుడనై వ్యవహరింపకపోతినేని, శిష్టజనాగ్రేసరు డగు వసుదేవునికి బుత్రుడనైన నా మార్గమునే అంతంత మాత్ర మగు జ్ఞానముకలవారైన శిష్టజనులు సర్వవిధముల దానినే ధర్మ మని తలచి అనుసరింతురు. ఆ విధముగా వారు నన్ను జూచి, తా మాచరింప దగినదాని నాచరింపక ప్రత్యవాయము నొంది, ఆత్మప్రాప్తి నొందక, నరకమును బొందుదురు. నేను కులోచిత కర్మము చేయనైతినేని, శిష్ట జనులు నన్ను చూచి, నా ఆచారమునే అనుసరించి, అదే ధర్మ మని నిశ్చయించుకొని, తా మాచరించవలసిన కర్మల నాచరింపకయే నాశము బొందుదురు. శాస్త్రీయాచారములను పాలింపనందున శిష్ట కులముల కన్నిటికి సంకరము కలిగించు కర్తను నేనే అగుదును. అందువలన, ఈ ప్రజలకు నేనే కర్మల కనర్థులగునట్లు చెడగొట్టినవాడ నగుదును. ఈ విధముగ నీవుకూడ శిష్టజనాగ్రణి యగు పాండురాజుతనయుడవై యుండి, ధర్మజునకు తమ్ముడవైన అర్జునుడవై యుండి, జ్ఞాన నిష్ఠను బూనితివేని, పరిపూర్ణ జ్ఞానవిహీనులగు ముముక్షువులైన శిష్టజనులు, నీ యాచారమునే అనుసరించు

వారై, తా మాచరింపదగిన కర్మనిష్ఠ నాచరింపక నశింతురు అందువలన,  
విశిష్ట డగు విద్వాంసుడు లోక రక్షణకై కర్మమునే చేయవలయు నని  
భావము." — (గీతా భాష్యము . 3-24, 25)

అవాస్తవ సమస్త కాముడు, సర్వజ్ఞుడు, సత్యసంకల్పుడు, సర్వేశ్వరే  
శ్వరుడైన పరమాత్ముడు మూడు లోకములందు దేవ మనుష్యాది  
రూపములందు వర్తించుచున్నవాడైనన, లోకసంగ్రహారము కర్మము  
నందు వర్తించుచున్నాడను విశేషమును శ్రీభాష్యకారులు పైన  
విపులీకరించియున్నారు.

సమస్త దోషములకు ప్రతివిరోధియైనవాడు, అఖండ మంగళ  
స్వరూపుడును, సమస్తమునకు నియామకుడును, సమస్తము తెలిసిన  
వాడును, తలచినది తప్పక సిద్ధించునట్టివాడును, సమస్తమైన కోరికను  
బడసినవాడును అగు భగవంతుడు, దేవ మనుష్యాదులు కర్మవశమున  
నెత్తు జన్మలవంటి జన్మలు తా నెత్తుటకు కారణ మేమి? ఆదిగా గల  
ప్రశ్నలకు సమాధానరూపమున భగవంతుడు చెప్పిన అవతార ప్రకా  
రము, దేహ స్వరూపము, జన్మహేతువు మొదలగు విశేషములను  
శ్రీభాష్యకారు లెంతో యుక్తియుక్తముగ విశదీకరించి యున్నారు.

అజత్వము, అవ్యయత్వము, సర్వేశ్వరత్వ మాదిగా గలవి నా  
పరమేశ్వరత్వ విశేషములు. వీని నన్నిటిని విడువక, నాదైన ప్రకృతి  
(స్వభావము) నధిష్టించి, దివ్య విగ్రహముతో, నా సంకల్పమున, నా  
రూపముచేతనే పుట్టుచున్నాను " — (గీతా భాష్యము . 4-6)

పరమాత్మదేహము త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతిచే గలిగినది కాదని,  
ఈ ప్రకృతిని తా నధిష్టించి యుండుటవలన స్వతంత్రుడై, తన ఇచ్చు  
చేతనే, తన రూపముచేతనే ఉదయించుచున్నాడని వివరింపబడినది.  
భగవంతుని స్వరూపమునుగూర్చి 'ఆదిత్యపర్ణం తమసః పరస్తాత్'  
అని చెప్పబడిన పురుషసూక్త వాక్యాలసారముగ, భగవంతుడు అస్మా

కృత నిరతిశయ దీప్తిమంతు డని తెలియజేయబడినది. అంతే కాక, సూర్యమండల మధ్యవర్తియగు పరమాత్మ హిరణ్మయుడని, ఆదిత్య పర్ణుడని, హృదయాంతర్యర్థియని, శుద్ధ మనస్సుచేత గ్రహింపదగినవాడని, మృత్యువు లేనివాడని, భాన్వరరూపు డని సత్యసంకల్పు డని. అప్రాకృత నిరతిశయ కల్యాణ దివ్యరూపు డని, ఆకాశమువలె స్వచ్ఛమైన స్వరూపము గలవాడని, కర్మజగత్తు తన కర్మ అయినవాడని, స్వచ్ఛములైన సర్వవిధ భోగ్య భోగోపకరణ వాంఛిత పదార్థములు గలవాడని, విలక్షణమైన పరమపద స్థానము గలిగియుండువాడని, శ్రుతులవలన అట్టి పరమపురుషుడు తెలియవచ్చుచున్నాడని విశదీకరింపబడినది. అందువలన, అపహత సామృత్వమాదిగా గల నమస్త కల్యాణ గుణమయుడై, పరమాత్మ సంబంధమైన స్వభావమును పడలక, తన రూపమునే ఆయా దేవ మనుష్యాది జాతులకు నజాతీయమగు అవయవాకృతులు గల్పించుకొని, తన సంకల్పముచేత భగవంతుడు దేవ మనుష్యాది రూపములతో ఏ తరుణమందైన అవతరించుచున్నట్లు తెలియజేయబడినది.

“యజ్ఞములకు - తపస్సులకును భోక్తగాను, సర్వలోకేశ్వరులకు యాశ్వరునిగాను, నమస్త భూతములకు పరమ మిత్రునిగా నన్ను తెలిసికొని, శాంతిని బొందుచున్నాడు. కర్మయోగమునందే సుఖమును పొందుచున్నాడు. సర్వలోక మహేశ్వరుడు నమస్త లోకేశ్వరులకుగూడ యాశ్వరుడైనవాడు సర్వలోక మహేశ్వరునిగాను, నమస్త భూతములకు నన్ను హితునిగాను తెలిసికొని, కర్మయోగము నా ఆరాధన రూప మని దానియందు సుఖముగా వర్తింతువు. నుహృదారాధనకు సర్వులు ప్రయత్నింతురుకదా !”

— (గీతా భాష్యము. 5-29)

ఇటు యజ్ఞ రూపియైనవాడు భగవంతుడని (యజ్ఞోప విష్ణుః) భగవంతుడే యజ్ఞాదులకు భోక్త యైనందున, యజ్ఞ రూపమైన కర్మయోగము

భగవ దా రాధనమే యని చెప్పబడినది. మహేశ్వర శబ్దార్థమును వివరించుచు, ‘ఈశ్వరాణాం పరమం మహేశ్వరమ్’ దైవతానాం పరమంచ దైవతమ్’ అను శ్రుతి వాక్యముల వలన, సర్వలోక మహేశ్వరుడను పదము పరమాత్ముని పరముగనే వాడబడిన దని గ్రహించవలయునని వివరించిరి. అందువలన, పరమాత్ముడు యజ్ఞరూపిగ, యజ్ఞభోక్తగ, సర్వజగత్సర్వభాముడుగ, సర్వేశ్వరేశ్వరుడుగ, సర్వభూత హితుడుగ చెప్పబడియున్నాడు. మ రొక సందర్భమున శ్రీభాష్యకారులు - భజనీయు డగు భగవంతుని ఉపాసనోపాయ కములైన ఆకార విశేషముల నిట్లు సర్ణించియున్నారు :-

“ ఎవడు నాయందలి ప్రీత్యతిశయముచేత, నేను కాక, మ రొకటి దారకముగా లేని స్వభావము కలవాడై, నా యందే మనస్సు నుంచి, ఆత్మంతప్రియుడ నగు న న్నెడబాసి, క్షణ మాత్రము ఓర్వజాలకుండుటచే, మత్ప్రాప్తి విషయమున త్వర గలవాడై, నన్ను - విచిత్రానంద భోగ్య భోక్తృవర్గ భోగోపకరణ భోగస్థాన పరిపూర్ణ నిఖిల జగ దుదయ విభవలయ లీలుని, ఆస్పృష్టాశేష దోషానవధికాతిశయ జ్ఞాన బలైశ్వర్య పీఠ్య శక్తి లేజః ప్రభృ త్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణనిధి అయినవానిని, స్వాభిమతానురూపైక రూపాచిన్త్య దివ్యాద్భుత నిత్యనిరవద్య నిరతిశయాజ్ఞ్వల్య సౌందర్య సౌగంధ్య సౌకుమార్య లావణ్య యావనా ద్యనంత గుణనిధి దివ్య రూపుని, వాఙ్మనసాఽవరిచ్ఛేద్య స్వరూప స్వభావుని, అపార కారుణ్యసౌశీల్య వాత్సల్యోదార్య మహోదధియైనవానిని, అనాలోచిత విశేషాశేషలోక శరణ్యుని, ప్రణతార్తిహరుని, ఆశ్రిత వాత్సల్యైక జలధియైనవానిని, అఖిల మనుజు నయన విషయత్వము నొందిన వానిని, అజహ త్స్వభావుని, వసుదేవ గృహమునం దవతరించినవానిని, ఆనవధికాతిశయ లేజముచే నిఖిల జగత్తును వెలిగించుచున్నవానిని, ఆత్మకాంతిచే సమస్తమును ఆప్యాయితము చేయుచున్నవానిని అగు నన్ను భజించుచున్నాడో - (ఉపా

సింఘుచున్నాడో - సేవింఘుచున్నాడో) వాడు అందరికంటె శ్రేష్ఠుడని తలచుచున్నాను." - (గీతా భాష్యము. 6-41)

శ్రీ భాష్యకారులు విశదీకరించిన ఈ భగవత్కల్యాణ గుణములలో - 'విచిత్రానంత' మొదలుకొని, 'స్వరూప స్వభావుడు' వరకు గలవి భగవత్పరత్వమున కుపయుక్తములైన విశేషము లని, తక్కినవి భగవత్స్వేల భ్యమున కుపయుక్తములైన విశేషము లని పెద్దలు తెలియజేసి యున్నారు. 'విచిత్రానంత లీలడు' అనుట ద్వారా జగత్కారణత్వమును, తన్మూలమున - లీలా విభూత్యును, 'అన్నప్రాణేవ... నిభియైవ వాడు' అని యెవ్వరిచేత భగవంతుని దోషలేశ రాహిత్యము కల్యాణ గుణైక స్వరూపత్వమును, 'స్వాభిమత... నూపుడు' అని వివరించుట చేత భగవంతుని అప్రాకృత విగ్రహమును, తన్మూలమున దివ్యాత్మరణాయథ మహిమీ పరిజనాదుల ప్రదర్శించు నిత్యవిభూతి యోగమును, 'వాఙ్మనన స్వభావుడు' అని వర్ణించుటచేత, భగవంతుడు ఉపాసన కంఠ రానివాడని సూచించిరిని తెలియజేయుచున్నది. అంతే కాక, 'అపార... మహోదధి' అని భగవత్ దవతార సౌలభ్యమునకు హేతువులైన విశేషములను విస్తరించిరిని, భగవంతుని ఆశ్రిత విరోధి నిరసనత్వమును జేలియజేయుటకు ప్రణతార్తిహరుడని ప్రయోగించిరిని, 'ఆశ్రిత వాత్సల్యకజలధి' అను పదముద్వారా సాపరాధులు తనను చూచి భయపడకుండుటకు జ్ఞానాది రహితులై యున్నప్పుడు తానే రక్షకుడై యుండుటను దెలుపుటకును, భగవంతునియెడ వైముఖ్యమును దొలగించుటకును వివరించిరిని స్పష్టీకరింపబడినది. కారణ్యాది గుణముల ద్వారా ప్రకృతావతారము తక్కిన అవతారములకంటె విలక్షణమైనదని 'అఖిల... వాడు' అను ప్రయోగముద్వారా సూచించిరిని, అవతార దళయందు పరత్వ సౌలభ్యములను సూచించునట్టి తేజస్సు - 'కాంతి' అను గుణ విశేషమును 'అనవధిక... వాడు' అను వాక్యము ద్వారా తెలియజేయుటకుని కిచ్చులీకరించియున్నారు.



మహా విభూతిమంతుడగు పరమాత్ముడు నన్ను చిదచిద్యము నమూహమునకంటె వేరై యుండుటన కూర్చి ఈ విధముగా విస్తరించి చెప్పబడినది :-

“నేను నీ కొఱకు నా స్వరూప విషయమైన, వివిక్తాకారమునుగూర్చిని జ్ఞానమును సంపూర్ణముగ చెప్పనివాను వివిక్తాకార విషయ జ్ఞానమే విజ్ఞానమే ఏ జ్ఞానముచేత నేను నిలలహేయ ప్రత్యసీకుడ నగుటచేతను, నానావిధములై, అనవధికారికయములై, అసంఖ్యేయములై యొప్పు కల్యాణగు, గణములును అగంతమగు మహావిహారిగలవాడ నగుటచేతను, మర్వతిరిక్తములైన సమస్త చిదచిద్యము సమూహమునకంటె వేరైన వాడనై యుండునో, చిదచిద్యపులకంటె వేరై యుండు అట్టి నా వివిక్తతను గుఱించిన జ్ఞానముతో నా స్వరూపమును గుఱించిన జ్ఞానమును గూడ నీకు చెప్పెదను పెక్కేల ? ఆ జ్ఞానమును దెలిసికొనిన పిమ్మట నన్నుగూర్చి తెలిసికొనవలసినది ఇతర మేదియు మిగిలి యుండదు.”

— (గీతాభాష్యము : 7-2)

శుద్ధ జీవుడు ప్రాప్త్యుడని, వానికంటె శధికముగా ప్రాప్త్యుడైనందున భగవంతుడు పరమ ప్రాప్తు డని చెప్పబడినది. పరమాత్ముడు పరమ ప్రాప్తు డగుటకు ముఖ్య కారణము పరబ్రహ్మత్వాది లక్షణములు కలిగియుండుటని తెలియజేయబడినది. భగవంతుడు తన వాస్తవ స్వరూపమును తెలియజేయుచు మొట్టమొదట కార్య కారణ రూపముగ నున్నట్టి ప్రకృతికి తాను శేషి యని, దానికంటె తాను వేరైన విశేషమును ఈవిధముగా తెలియజేయుటను శ్రీభాష్యకారులు విస్తరించి చెప్పియున్నారు.

“విచిత్రాననైవోగ్యే వోగోపకరణే వోగస్థాన రూపమన నున్న యీ జగత్తునకు మూలమై, గంధ రస రూప స్పర్శ శబ్ద గుణ సహితము లగు పృథివీవైజోవాయాకాశాదుల రూపమున మనస్సు మొడలయిన ఇంద్రి

యముల రూపమునను, మహా దహంకార రూపమునను, ఎనిమిది విధములుగా భిన్నమై యున్న యీ ప్రకృతి నా దనియే తెలిసికొనుము. ౩ది నా అప్రధానమైన (అనుక్రూష్టమైన) ప్రకృతి ఈ ప్రకృతి అచేతనమై, చేతనమునకు భోగ్యభూతమైనందున, యీ ప్రకృతికంటె వినఱాతీయాకారమై, దానికి భోక్తయైనందున, ప్రధానభూతమైన చేతనరూపమున నున్న నా ప్రకృతి మరొకటి కలదని తెలిసికొనుము. జీవరూపమైన యీ చేతన ప్రకృతిచేత అచేతనమగు యీ జగత్తంతయు ధరింపబడుచున్నది."

- (గీతా భాష్యము. 7-4,5)

ఈ విధముగా భగవంతుడు పృథివ్యాది ఆకారముగ పరిణమించి యున్న ప్రకృతినిగూర్చి వివరించి, ఆయన దానికన్న విలక్షణమై, దానికి శేషియై, నియంతయై యుండుటయే కాక, అది ఆయనదే యని విప్పి చెప్పియున్నాడు. అంతే కాక, ఈ అచేతన ప్రకృతికంటె విలక్షణమైన జీవరూప ప్రకృతి మరొకటి కలదని, అచేతన ప్రకృతి చేతన ప్రకృతికి భోగ్యభూతమై యున్నందున నికృష్టమైనదని, అచేతన ప్రకృతికి భోక్తయై ప్రధానభూతమైన జీవరూపచేతన ప్రకృతిచేత ఈ అచేతన జగత్తంతయు ధరింపబడుచున్నదనియు విశదీకరించి యున్నారు అందువలన, అచేతన రూపముగనూ, చేతన రూపముగా నుండునట్టి ప్రకృతి సమస్తము భగవదధీనమైనట్టిదని విదితమగుచున్నది.

ప్రకృతి పురుషరూపమున నున్న సమస్త దేశసుగూర్చి వివరించి చెప్పిన పిమ్మట, భగవంతుడు వ్యష్టి దేశసుగూర్చి విశదీకరించి యున్నాడు. శ్రీభాష్యకారు లా విశేషము నీ క్రింది విధముగ తెలియజెప్పియున్నారు :-

"బ్రహ్మాది స్తంభ వర్కంతము ఎక్కువ తక్కువలుగా నున్నవి, చిదవి ద్వయ షుక్రమముల్లై, మడియనులైనవియుమైన సమస్త భూతములు

చేతనాచేతన సమష్టి రూపముని యీ నా ప్రకృతి ద్వయమువలననే పుట్టిన వని తెలిసికొనుము. ఈ రెండు ప్రకృతులు నావలన బుట్టినవిగాన, అవి నాయవియే అయి యున్నవి ఆ విధముగా నా రెండు ప్రకృతులచేతనే నమ స్తమైన జగత్తు పుట్టుటచేతను, నావలన బుట్టిన ఆ రెండు ప్రకృతులు నా వగుటచేత, నమ స్తమైన జగత్తునకు నేనే ఉత్పత్తి కారణమును, లయ కారణమును, శేషియునై యున్నానని తెలిసికొనుము. చిదచి త్సమష్టి భూతమైన ప్రకృతి పురుషులకును, పరమపురుషుడే కారణ మగుట శ్రుతి స్మృతి సిద్ధము."

- 1 మహత్తు అవ్యక్తమునందును, అవ్యక్తము అక్షరమునందును, అక్షరమి తమస్సునందును, తమస్సు (మూల ప్రకృతి) పరమేశ్వరుని యందు లీన మగుచున్నది. (ప్రకృతి పురుషులు రెండును పరమాత్మ యందు లీన మగుచున్నవని భావము) (సుబాల - 2-40) ఇత్యాదులు శ్రుతులు
- 2 విష్ణువుయొక్క స్వరూపమునుండి తర్వాత పుట్టిన రెండు రూపములు ప్రకృతి పురుషుడును. (వి . పు : 1-2.24)
- 3 వ్యక్తస్వరూపమును గలిగియున్నట్టియు, అవ్యక్త స్వరూపమును గలిగియున్నట్టియు ప్రకృతిపురుషులు రెండును పరమాత్మయందు లీన మగుచున్నవి సర్వ నియంత యగు ఆ సర్వేశ్వరుడే అన్నిటికిని ఆధారభూతుడు ఆయన పేరు మహావిష్ణువు. వేద వేదాంతములందీ విషయము తెలియజేయబడినది (వి పు. 6-4-39-40) ఇత్యాదులు స్మృతులు

— (గీతా భాష్యము . 7-6)

ప్రకృతియును, జీవుడును పరమాత్మస్వరూపమునుండి పుట్టిన రెండు రూపములని తెలియజేయబడినది. మరియును, వ్యక్తస్వరూపమును, అవ్యక్తస్వరూపమును గలిగియున్న ప్రకృతి పురుషులు పరమాత్మ

యందు లీన మగుచున్న పని, అందువలన, సర్వనియంత యగు నర్వేశ్వరుడు నమస్తమునకు ఆధారభూతుడని విదిత మొనర్పబడి యున్నది. ఈ అంశమును భగవంతుడు మరింత స్పష్టముగ వాక్రచిప్పియున్నాడు. దానిని శ్రీ భాష్యకారులు ఈ విధముగ సాయించియున్నారు :-

“ సర్వమునకు ప్రకృతి ద్వయము కారణమైనను, దానికి నేనే కారణమై యున్నాను. నమస్తములైన అచేతనములకు చేతనము శేషి యైనను, అట్టి దానికిని సర్వకారణుడను, సర్వశేషిని కారణమున నేనే పరతరుడను. ఆ విధముగా జ్ఞాన శక్తి బలాది గుణ యోగముచేతను నేనెన్నిటికంటె పరతరుడను. నాకంటె ఇతరమైనది, నాకు వ్యతిరేకమైనది, జ్ఞాన బలాది గుణాంతరములు గలిగి, నా కంటె పరతరమైన దెదియు లేదు నమస్తమైన యీ చిదచి ద్విస్తజాతము, కార్యావస్థయందును, కారణావస్థయందును నాకు శరీరభూతమై, సూత్రమున గ్రుచ్చబడిన మణుల నమూనాము వలె, ఆత్మయై వెలసియున్న నాయందు గ్రుచ్చబడి యున్నవి అనగా - న న్నాశ్రయించి యున్నవి.

1 యన్య పృథివీ శరీరమ్ - (బృహ-5-7-3)

2. యస్మాత్మా శరీరమ్ - (బృహ - 5-7-22)

3 ఏవ సర్వభూతాంతరాత్మా । అహతపాపా దివ్యో దేవ ఏకో నారాయణః — (సుబాలోపనిషత్తు-71)

అని అంతర్యామి బ్రహ్మణాదులందు సిద్ధము. — (గీతాభాష్యము-7-7)

ఇచ్చట, ఒక సూత్రమే తా నొక్కటియై అన్ని మణులకును ఆధార భూతమై, వానిలో ప్రవేశించి, తన స్థితి వానివలన కలుగక, వాని ఊనికియే తనవలన కలిగి యుండునో, అట్లే విధముగ పరమాత్ముడు తా

నొక్కడే సమస్త చిదచిత్తుల కాధారభూతుడై, వానియందు ప్రవేశించి యుండి, తన వలననే ప్రకృత్యాదుల స్థితి కలుగుటయే కాని, ప్రకృత్యాదుల వలన తన స్థితి కలుగనివాడై యుండునని వివరింపబడినది. అందువలన, సమస్త చిదచిద్వస్తుజాతమునకు పరమాత్ముడు అంతరాత్మయై తనరారుచున్నాడని తెలియుచున్నది.

ఈ విధముగా సమస్తమునకు పరమ పురుషుడు శరీర మగుట చేత, వాని కన్నిటికి ఆత్మ యగు ఆ పరమ పురుషునికి అవి యన్నియు ప్రకారము లగుచున్నవి. సర్వమును పరమ పురుషుని ప్రకారము లగుటచేత సర్వ ప్రకారుడైన ఆ పరమ పురుషుడే ఆ ప్రకార వాచకము లగు శబ్దములచే చెప్పబడుచున్నాడు.

“ఉదకమలందు రుచి గుణమును, సూర్యచంద్రులందు కాంతియు, సకల వేదములయందు ఓంకారమును, ఆకాశమున శబ్ద గుణమును, పురుషులయందు పౌరుషము (జీవులందు కర్తృత్వ శక్తి), భూమియందు సుగంధమును, అగ్నియందు తేజస్సును, సర్వ దూతములయందు జీవనమును, తాపసులందు తపస్సును నేనే. సమస్త చరాచర భూతములకు అనాది మూలమైన ప్రకృతి తత్త్వమును నేనే. బుద్ధిమంతుల బుద్ధిశక్తియు, ప్రవాచవంతుల శౌర్యమును నేనే బలవంతులయందు కామ, రాగ విరహ తమైన స్వదిర్మానుష్ఠాన సామర్థ్యమును నేనే ప్రాణులందు ధర్మవిరుద్ధము కాని కామమును నేనే.” — (శ్రీమద్భగవద్గీత 7-8, 9, 10)

ఈ విశేషమును విశదీకరించుచు శ్రీభాష్యకారులు —

ఈ విలక్షణ వస్తువు అన్నియు నావలననే జనించినవి అవి కాక శేషభూతమై యున్నవి అవి నా శరీరమై యున్నందున నాయుండే యున్నవి అందువలన, నా ప్రకారములైయున్నవానిని అనుచున్నాను. విశేషించి చెప్ప నేల ప్రపంచమున దేహములుగను

వాని ఇంద్రియములుగను, బోగ్య విస్తువులుగను వానికి హేతువులుగ నెలకొని, సాత్త్వికములు, రాజనములు, తామసములు నగు ఏ యే పదార్థములున్నవో - అవి యన్నియు నా కలకనే పుట్టుచున్నవని తెలిసికొనుము. అవి నా శరీర మగుటచే నాయందే నెలకొని యున్నవి నేను వానియందు లేను ఒక్కొక్కప్పుడు నా స్థితి వానివలన కలుగునది కాదు శరీరమునకు స్థితి ఆత్మివలననే కలుగుచున్నను, ఆత్మస్థితికి శరీరము లోడ్చుట కలదు. నాకు ఆ రెండును శరీరముగా నుండియు, నావలన వానికి స్థితియే కాని, వానిచే నా స్థితికి అట్లుపంటి లోడ్చాచేదియు లేదు. ఇట్లా రెంటివలన నెట్టి యుపకారము లేనప్పుడు, వానిని శరీరముగా దాల్చుట వలన ప్రయోజనము కేవలము లేదయే" అని చెప్పి యున్నారు

— (గీతా భాష్యము - 7-11, 12)

చేతనాచేతనాత్మకమైన ఈ జగత్తంతయు త్రిగుణాత్మకమైన పదార్థములచేత మోహము జెంది, సర్వోత్పన్నుడు, సర్వప్రకారుడు, సర్వశరీరుడు, సర్వాత్మకుడు, సర్వేశ్వరుడు నైన తనను తెలియజాలకున్నదని భగవంతుడు చెప్పిన అంశమును శ్రీభాష్యకారు లీ ప్రకారముగ సెలవిచ్చియున్నారు :-

“కాబట్టి యిట్లు చేతనాచేతనాత్మకమైన జగత్తంతయు ఆయా కాలములందు నావలననే పుట్టుచు, నాయందే లీన మగుచు, నాయందే నెలకొని యుండి, నాకు శరీరమై, నన్ను ఆత్మగా గలిగి యున్నది. కావున, కార్యావస్థయందును కారణావస్థయందును సర్వము నా శరీరమే అయి యున్నది. యీ విధముగ సర్వశరీరుడ నగుటచేత, సర్వప్రకారుడ నగు నేనే ఉన్నవాడ నగుచున్నాను ఇట్లు సర్వకారణత్వముచేత, సర్వశేషిత్వముచేతను, జ్ఞానా ద్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణములచేతను, సర్వవిధముల నేనే శ్రేష్ఠుడను. ఏ కల్యాణ గుణగణములచేతను నా కంటె గొప్పనైనది ఏ ఒక్కటియును లేదు. ఇట్టివాడనైన నేను, నా కసాధారణమైయున్న కల్యాణ గుణగణములచేత, బోగ్యుడనై యుండు నా యా

ప్రకారములచేతను, సాత్విక రాజస తామస గుణ మయవలైన మూడు జానములకంటెను (పదార్థములకంటెను) ఉత్కృష్టతముదను, ఎల్లప్పు డొకే రూపమున నుండువాడ నైనను, గుణమయములై, నిహీనతరములై, క్షణభంగురములై యుండు ఆ మూడు పదార్థముల దేవ తిర్య జ్ఞునుష్య స్థావరాత్మకముగ నున్న ఈ జగమునకు దాని దాని పూర్వకర్మాను గుణముగ దేహములుగాను, ఇంద్రియములుగాను, భోగ్య వస్తువులుగను ఏర్పడి, జగత్తును మోహింపచేయగా, ఆ మోహమువలన అది నన్ను గుర్తింపవలె ననుకున్నది.” — (గీతా భాష్యము . 7-13)

సత్త్వ రజ సమోగుణమయమైన ఈ ప్రకృతిని నియమించు వాడు శ్రీయఃపతియే కావున, సమ స్తము ఆయన అధీనము. ఆయన లీల నుండి ఎవ్వడును తప్పించుకొనజాలడు. కాని, భగవంతుని శరణు జేడు పుణ్యాత్ములు - ఆ మాయను సులభముగా దాటగలరని తెలియ జేయుబడినది.

“సత్త్వ రజ సమో మయమైన ఈ నా మాయ, క్రిడా ప్రవృత్తుడనైన నా చేతనే నిర్మింపబడి యున్నందున, అందరికిని దాటదానిది,” ‘మాయా’ శబ్దమునకు అనుర రాక్షసాస్త్రములు మొదలగువానివలె సత్యములే యై యుండి, విచిత్ర కార్యములు చేయుట చేతనే అగును. మణియును, ‘తలో భగవతా తస్య రక్షార్థం చక్ర ముత్తమమ్, అజగామ సమాజ్జివం జ్యాలామాలి సుదర్శనమ్. తేన మాయా సహస్రం త చ్చమృర స్యాఖ గామినా. బాలస్య రక్షతా దేహ మేతైక శ్యేనసూదితమ్. (వి పు. 1-19-19-20) ఇత్యాదులందును ఇట్లే. ఇట మాయా శబ్దము మిథ్యార్థ వాచి కాదు. శంఖుని మాయా సహస్రము మిథ్యలైన యేవల, అవి చక్రముచే హత మొనర్చబడుట సంభవింపదు బండ్రజాతికులు మొదలైనవారు కూడ ఏవో మంత్రావధాదులచే మిథ్యార్థ విషయమైన బుద్ధి పుట్టించుటచేతనే మాయాపు లనబడుచున్నారు. ఆ విధముగా ఆ ఇంద్ర జాలాదులందు మంత్రావధాదులే విచిత్ర కార్యకరము లగుటచే, ‘పూర్ణ

అగునుగాని మిథ్యార్థము కాదు. ఒక శబ్దమునకు సర్వప్రయోగము లందును అనుసరించి వచ్చునట్టి ఒక అర్థమే దాని అర్థ మగును. 'మంచాః క్రోశన్తి' 'మంచెలు లరచుచున్నవి' అన్నప్పుడు మంచెలు గాక, మంచె లకు సంబంధించిన మనుష్యులని అర్థ మగునట్లు మిథ్యార్థములందు 'మాయా' శబ్దము ప్రయోగించుట మిథ్యలను గుఱించినది కాక, ఆ మిథ్య లకు సంబంధించినదై, మాయవలన కలుగు బుద్ధిని గురించిన దగుబుద్ధి, శౌచచారిక మగును ఈ గుణమయమును, పారమార్థికమునైన ఈ భగవ న్మాయయే 'మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్ మాయినంత మహేశ్వరమ్" ఇత్యాదులందు చెప్పబడుచున్నది సత్యసంకల్పుడను, పరమకారుణికు డను, అనాలోచిత విశేషాశేషలోకశరణ్యుడను అగు నన్నే ఎవరు శరణు శొచ్చుచున్నారో (నా ఎడల ఎవరు ప్రపత్తి చేయుచున్నారో) వారు గుణమయమైన నా ఈ మాయను దాటుదురు వారు నా మాయను విడలి, నన్నే ఆపాసింపు రని అర్థము."

— (గీతా భాష్యము. 7.14)

ఈ విధముగా 'మాయా' సత్యమైన వస్తువులను గుఱించినదే కాని, మిథ్యను గుఱించి కాదని, ఈ 'మాయా' - భగవత్స్వరూపమును మఱుగు పరచి, స్వస్వరూపమే భోగ్యమైన దను బుద్ధిని కలిగించునట్టి డని, అందువలన, ఈ జగ మంతయు భగవంతుని మాయచే మోహి తమై, ఆ భగవంతుని నిరవధికాతిశయానంద స్వరూపమును గ్రహింప లేకున్న దని వివరింపబడినది. ఇట్టి మాయామోహిత జగమున ఎవడు సత్యమైన సంకల్పము కలవాడును, అపారవారమైన దయ గల వాడును, జాతి, గుణము, వృత్తి మొదలగు వానిని పరిగణింపక, సమస్త లోకులకును శరణుగువాడును అగు భగవంతుని శరణు వేడుచు న్నారో, వారు - భగవంతుని మాయను గడచి, ఆ పరమాత్మునే ఆపాసింతు రని తెలియజేయుబడినది.



సర్వ తత్త్వాత్మకును, ఆది దేవుడు. పుగాణ పురుషుడు, నిఖిల లోకైక శంఖుడైన పరమాత్ముడు ఈ జగత్తున కెల్ల ఆత్మరూప మున వరమాధారభూతుడై యున్నాడని. గీతాశాస్త్రముం దెచ్చట వరికించివను భగవత్స్వరూప విశేషము చక్కగ ప్రతిపాదితమై, ఈశ్వరుని పరతత్త్వమును, సర్వవ్యాపకత్వమును, సర్వనియామకత్వమును సవిస్తాముగా దెలియజేయబడియున్న దని శ్రీభాష్యకారులు సాయించి యున్నారు. భగవాంతు డొక చోట తనసాగూర్చి సంగ్రహముగా జెప్పిన ఈ పంక్తులు గమంపదగియున్నవి :-

“కార్యావస్థయందుగాని, కారణావస్థయందుగాని, స్థూలముగా గాని, సూక్ష్మముగా గాని విదచిదాత్మకమై యుండు ఈ జగత్తు నంతయు స్వరూప సద్భావము నందును, స్థితి యందును, ప్రవృత్తి శేదములందును నా సంకల్పము నతి క్రమింపకుండునట్లు నా మహిమ యందలి పెక్కు-  
 వేల భాగములలో నొక్క భాగమున నిలువజెట్టుకొని నే నున్నాను ”

- (గీతా భాష్యము - 10-42)

### 6. గీతా భాష్యము - ఆత్మ స్వరూపము

అసాన బంధు స్నేహా కోరుణ్యములచేత ధర్మాధర్మ భయము వలన వ్యాకులుడై, యుద్ధ విముఖుడై భగవంతునికి శరణాగతుడై యేన్న అర్జునునికి, అతని భ్రాతృమును, మోహమును బోగొట్టుటకై, ఆత్మ దేహముకంటె వేరై నిత్యమై యుండుటయ, శాస్త్రసహిత ధర్మము లగు యుద్ధాది కర్మలను ఫలాపేక్ష రహితముగ చేయుటయే ఆత్మస్వరూప ప్రాప్తికి సాధన మగుటయు బోధింపబడినది.

గీతా శాస్త్రమునందు ఆత్మ దేహము కంటె వేరైన దని, నిత్యమైన దని భగవంతుడు ప్రబోధించి యున్నాడు. ఆత్మ నిత్యమనెడి జ్ఞానమునకు సాంఖ్య బుద్ధి యని పెద్దలు సాయించి యున్నారు

భగవంతుడు జ్ఞానాధికులైనవారు నిత్యములైన ఆత్మలను గుఱించి గాని, అనిత్యములైన శరీరములను గుఱించిగాని దుఃఖింప రను విశేషమును వివరించి, అర్జునునకు జీవాత్మ తత్త్వము నుపదేశించి యున్నాడు. అశేష శేముషీ వై భవోపేతుః గు శ్రీ భాష్యకారులు దానిని విపులీకరించి సాయించి యున్నారు.

భగవానుడు ఆత్మల పారమార్థిక నిత్యత్వమును ఉపదేశింప బూనిన తరుణమున, 'నేను' 'నీవు' 'ఇవి' 'అన్నియు' 'మనము' అని తనకు, మిగిలినవానిగూర్చి విశిష్టా చెప్పెను. అంగ వలన, తనకు ఆత్మలకును, ఆత్మలలో ఒకటికి ఇంకొకటికిని భేదము పారమార్థికమైన దని భగవంతుడే చెప్పియున్నాడు దానిని శ్రీ భాష్యకారులు ఈ విధముగ వివరించియున్నారు

" సర్వేశ్వరుడైన నేను ఇంతకు పూర్వము అనాదిగా నున్న కాలమున నెప్పుడును లేకున్నవాడను గాను. నాకు యాశితవ్యులైన శ్రేత్రజ్ఞులలో నొకడైన నీవును, మిగతా యీ రాజు లందరు, పూర్వ మెప్పుడును లేకున్నవారు కాదు నేనును, మీరును, మన మందరమును ఇకపై లేకుండుటయును లేనే లేదు. మన మందరమును తప్పక ఉండగలము. పరమాత్ముడను సర్వేశ్వరుడ నగు నేను నిత్యుడగుటలో ఏవిధముగ నుదేహము లేదు, అదే ఏదముగి శ్రేత్రజ్ఞులైన ఆత్మలు మీరును నిత్యులే అని శలపవలయును "

— (గీతా భాష్యము : 2-12)

శ్రీ భాష్యకారుల దృష్టియందు ప్రపంచములోని భేదము అన్నియు సత్యములే. ఏదియును మిథ్య కాదు. బ్రహ్మము వేరు. జీవులు వేరు. జీవులు అసంఖ్యాకములై, పరస్పరము శత్రువులు. అందుచేతనే భగవంతుడు 'నీవు' 'నేను' అని నిర్దేశించి యున్నాడని చెప్పబడినది. తమవారే అత్మలు నిత్యమైనవి గనుటచే, దానిని గూర్చి 'శ్రీకృష్ణార్చన' ద్వారా భగవంతుడు ఈ విధముగా వివరింపబడినది :-

“బుద్ధిమంతుడు ఒక దేహమునకు కౌమారావస్థ పోయి, యాపనా ద్యవస్థలు కలుగునపుడు, ఆ శరీరమందలి ఆత్మ స్థిరమైన దను బుద్ధిలో అదినశించిన దని దుఃఖింపక యెట్లుండునో, అట్లే, ఆ దేహము పోయి, మరొక దేహము కలుగునపుడు ఆ ఆత్మ నశింపకయే యున్న దని తలచి దుఃఖింపడు మరి చేయవలసిన దేమి యన - నిత్యములే అయిన ఆత్మలు అనాదికర్మ వశ్యతచేత, ఆ యా కర్మల కనుగుణ్యములైన దేహములను బొందుచు, ఆ యా దేహముల వలన ఆత్మకు గలిగిన బంధమును నివర్తించుట కొరకు ఆ దేహముల చేతనే శాస్త్రీయములైన, స్వవర్ణచితములైన యగు యుద్ధాచి కర్మలను పలాపేక్ష రహితమున నాచరించుచుండవలయును ఆ సందర్భమున ఎంద్రియయల వాని పాని విషయములలో సంబంధించి యుండుట కారణముగ శీతోష్ణాదుల వలన సుఖ దుఃఖములు కలుగును. అయినను, ప్రారంభింపబడిన కర్మలు సమాప్త నొందు వరకు వానిని ఓర్చుకొని యుండవలయును.”

— (గీతా భాష్యము . 2-13)

దేహమునుబట్టి ఆత్మకు బాల్యా ద్యవస్థలు సంభవించునట్లు, దేహమునుబట్టియే ఆత్మకు జనన మరణములు సంభవించుచున్నవని తెలియజేయబడినది. నిత్యమైన ఆత్మనుగూర్చి దుఃఖింపరా దనియు, కర్మ వశ్యముచేత దేహము వలన ఆత్మకు కలిగిన బంధమును తొలగించుటకు, ఆ దేహము యొక్క సహకారముచేతనే స్వకులోచితమైన శాస్త్రవిహిత కర్మలను పలాపేక్ష లేక చేయుచుండవలయు నని చెప్పబడినది. అనాది కర్మవశ్యములైన ఆత్మలు, ఆ యా కర్మముల వలన సంక్రమించిన శరీర సంబంధము చేత విషయానుభవము కలుగునపుడు సుఖ దుఃఖములు కలుగక మానవని, అందువలన వానిని తప్పక సహించుకొనవలయు నని తెలియజేయబడినది. నిత్యరమైన దేహమునకు నిత్యత్వము లేదని, స్థిరమైన దైన ఆత్మకు అనిత్యత్వము లేదని, అచిద్దస్తువగు దేహమునకు అసత్త్వమే గూఢముని, చేతనమైన

అన్మకు సత్త్వమే స్వభావమని తత్త్వ దర్శనమునవారు శ్రుత్యముగా జూచినట్లు తెలిసి నిశ్చయించినారని విశదీకరింపబడినది.

“వినాశము నొందు స్వభావమే అసత్త్వము; అవినాశ స్వభావమును సత్త్వము. భగవంతు లగు పరాశరులును ఇట్లే చెప్పియున్నారు.”

1. వస్తు సమూహమున విజ్ఞానమైన ఆత్మ తప్ప, తక్కిన ఏదిగాని, ఎచ్చటగాని, ఎప్పుడుగాని సత్తు లేదు. నీకు నే నిట్లు ‘జ్ఞానము’ ఆత్మ సత్యమనియు, తక్కిన వెల్ల అసత్యమనియు చెప్పితిని. (వి. పు. 2-12-45).

2. ‘అనాశియైనది పరమార్థము - అనగా సత్యము అని’ ప్రాజ్ఞు లంగీకరింతురు. నశించు ద్రవ్యములలో నైనది నశించునది. సందేహము లేదు. (వి. పు. 2-14-24)

3. కాలాంతరమునను వికారదులచే మ రొక పేరు నొందనిది వస్తువు’ రాజా అది ఏది? (వి. పు. 2-13-100)

— (గీతా భాష్యము : 2-16)

ఇచ్చట ఆత్మ ఆత్మమనియు, దేహము అసత్యమనియు తెలియజేయబడినది ‘సత్యము’ ‘అసత్యము’ అనుటకు ‘పరమార్థము’ ‘అపరమార్థము’ అని అర్థము లగును గాని, అవి ‘అనాశి’ ‘విశాశి’ అని అర్థము లేట్లు? అను విశేషములకు ‘అనాశి’ అగుటయే పరమార్థమనుటకును, ‘విశాశి’ యగుటయే ‘అపరమార్థము’ అనుటకును హేతువులు భావము విశదీకరింపబడినది. ‘సత్యము’ ‘అసత్యము’ అను వానికి అర్థములుగా చెప్పబడిన ‘అవినాశి’ ‘విశాశి’ అనగా శేమి? అను సందేహమును వివరించుటకు వికారము అను వానిచే పేరు పేర్లను బొంపనది ‘అవస్తువని’, అట్టిది కానిది ‘వస్తు’ వని చెప్పబడినది. అందువలన,

‘వినాశి’ యనగా వికారమును బొందునది. అవినాశి యనగా వికారమును బొందనిది అని అర్థమును వివరించిరి. కావున, దేహమునకు వికారస్వరూపమైన వినాశితత్వమును బట్టి అనత్వమని, ఆత్మకు అవికారస్వరూపమైన అనాశితత్వమును బట్టి సత్త్వమని చెప్పబడినవిగా గ్రహింపవలయు నని తెలియజేయబడినది.

సమస్త ప్రపంచమున వ్యాపించియున్న ఆత్మతత్త్వము నాశనము లేని దని, దాని ఏదియును నశింపజేయజాల దని భగవంతుడానతిచ్చియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారు లా విశేషము గట్లు వివరించియున్నారు :-

“చేతన మగు ఏ ఆత్మతత్త్వము యీ అచేతన ప్రపంచమునం దంతటను వ్యాపించి యున్నదో, అట్టిదానికి నాశనము లే దని తెలిసికొనుము. నాశనము లేని యీ ఆత్మను నాశన మొందింప నెట్టి పదార్థమునకు సాధ్యము కాదు. నాశకమైన శస్త్రము, జలము, అగ్ని, వాయ్వాదికములు నశింపజేయబడు వస్తువులందు వ్యాపించి, కిదిల మొనరించుచున్నవి. సమ్మేట మొదలయినవాని వేగవత్ స్పంద్యోగముచేత, వాయువు నుత్పాదించి, తద్వారా నాశనము గలిగించుచున్నవి. కావున, ఆత్మ తత్త్వము అవినాశి.”

— (గీతా భాష్యము. 2-17)

నాశనము లేని దగు ఈ ఆత్మ, తన పురాకృత కర్మఫలము ననుభవించుటకొరకే పంచభూత సంఘాత రూపమైన దేహములతో నుబంధమును పొందు నని శాస్త్రములలో చెప్పబడినట్లు వివరింపబడినది. అంతే కాక, దేహముల కర్మఫలమున పుట్టువలసి, అందుననే ఆ కర్మము ముగియగనే అవి నశించునని తెలియజేయబడినది.

“దిహ ఉపచయే - ఆను విశేషము ననుసరించి యీ దేహములు ఉపచయరూపము లైనట్టివి. అనగా, పెరుగునట్టివి. (అవయవములు గలవి) మీదు

మిక్కిలి యీ దేహములు అంతవంతములు - అనగా - వినాశ స్వభావము గలవి. ఎట్లనగా - ఉపవయాత్మకములైన (సావయవములైన) ఘటాదులు అంతవంతములుగా (వినాశ స్వభావము గలవిగా) కనుపించుచున్నవి. నిత్యుడైన శరీరికి (ఆత్మకు) యీ శరీరములు కర్మఫలభోగార్థమునకై భూతముల సంఘాత రూపమున నేర్పడినవి. ఇవి 'పుణ్యః పుణ్యేన' ఇత్యాది శాస్త్రములచే చెప్పబడినవి. కర్మావసానమున నశించునట్టివి. అత్మ యనినచో, అది అవినాశి. అప్రమేయమైనది. ప్రమేయముగా కనబడదు. ప్రమాతగా కనబడుచున్నది. ఆ విధముగనే (ఎవడు యీ దేహమును తెలిసికొనుచున్నాడో, వానిని షేత్రజ్ఞు డని ఆత్మ తత్వజ్ఞులు చెప్పుచున్నారు (13-1) అని చెప్పబడినది. ఆత్మ ఇతరమునకు ఒక్క రూపుననే ప్రమాతగ కనుపట్టుచున్నట్లు, దేహమునందు అంతటికి 'దీనిని నేను ఎరుగుచున్నాను' అని ఒక్క రూపున ప్రమాతగ కనుపించుచున్నాడు. అనేకములైన అవయవములతో నైనట్లు కనుపింపడు. దేహులకువలె వేరు వేరు చోట్ల ప్రమాతకు వేరు వేరు ఆకారములు కానరావు. అందువలన, ఒక్కటే రూపమున నిరవయవముగా నుండుటవలన, ప్రమాత యగుటవలన, వ్యాపకత్వము వలనను "త్మ నిత్యమైనది. దేహమో, అవయవాత్మక మగుటవలన, శరీరికి (ఆత్మకు) కర్మఫలభోగము కొర కగుటవలన, ఏకరూపమున నుండుటవలన, వ్యాపక మగుటవలన వినాశియైనది. కావున, దేహముయొక్క వినాశ స్వభావమునుబట్టి, ఆత్మయొక్క నిత్యస్వభావమునుబట్టియు, రెండును శోక స్థానములు గావు. దీనిని తెలిసికొని, శత్రుపాతము మొదలగు అనివార్యములైన పరుష స్పర్శములు తనకు గలిగినను, ఇతరులకు గలిగినను, వానిని దైర్యముతో సహించి, మోక్షప్రాప్తికై ఫలమును ఉద్దేశింపక యుద్ధ మను కర్మము నాచరింపుము." — (గీతా భాష్యము : 2-18)

ఆశ్చర్యకరమైన స్వభావము కలది కాకపోవుటచేత, అది వశించు నని తలచుట అవివేక మని, ఆత్మ ఎట్టి సాధనములచేత వశింపజేయబడ

జాలకని తెలియజేయబడినది. పుట్టుట, పెరుగుట, తరుగుట, విరుగుట మొదలగు దేహ ధర్మములును ఆత్మ లేవ.యు చెప్పబడినది.

“ ఎవడు పూర్వోక్త స్వభావమైన ఆత్మను చంపుటకు దేనినైన సాధన ముగా తలచునో, ఎవడు ఏదైన ఒక హేతువుచే ఆత్మ చంపబడెనని తలచునో, వా రిరువును ఆత్మ నెరుగనివారు ఉక్త హేతువులచేత ఆత్మ నిత్యమైన దగుటచే, చంపుటకు హేతువు కాదు. కావున, చంపబడడు. సమస్త దేహములందును, అందరికి అనుభూయమానములైన జనన మరణ ముట ఒకప్పుడును ఆత్మను అంటవు. ప్రజాపతి మొదలగువారి దేహము లందలి ఆత్మలు కల్పాదియందు జనించి, కల్పాంతమున నశించుట యను లేదు. కనుక, సర్వదేహగతమైన ఆత్మ జన్మరహితుడు. కనుకనే, నిత్యుడు. పరిణామ భూన్యుడు. పురాతన డయ్యును, క్రొత్తగానే యుండును. కావున, తాను బొందిన దేహము వధింపబడినను నాశనము నొందడు.”

— (గీతా శాష్యము : 2-19,20)

ఈ ఆత్మ ఉత్పత్తి లేనివాడని, నిశాశము శేనివాడని, నిరతైషవాడని, నిత్యుడని ఎవడు తెలిసికొనునో, ఆతడు దేవ ముష్య త్విన్యోక్ స్థావర శరీరములగు గల ఆత్మలలో ఏ ఆత్మను ఎవరిద్వారా చంపింపగలడు? ఏ ఆత్మను ఎట్లు తాను చంపగలడు? అనగా - ఈ ఆత్మలను ‘చంపు చున్నాను’, ‘చంపించుచున్నాను’ అని శోకించుటకు కారణము ఆత్మ స్వరూపము యొక్క యాదార్థ్య స్థితిని తెలిసికొనకపోవుటయే అని విశదీకరింపబడినది. మానవుడు జీర్ణములైన వస్తువులను పరిత్యజించి, నూతన వస్తువును గ్రహించునట్లుగ, శివుడు శిథిలములైన దేహము ను వదిలి, నవీనములగు ఇతర శరీరములను బొందునని తెలియజేయబడినది. ధర్మ యుద్ధమునందు శరీరమును విడిచినవారికి, విడువబడిన శరీరముకంటె రమణీయములైన శరీరములు లభించునని శాస్త్రము నలన తెలియుచున్నది. కావున, ఈ జీవాత్మ అన్నిటికంటె గూడ్డు

మైన దగుటచేత, అతడును వ్యాపించి ముందుటచేతను, నాశకములైన సత్సాదులు దీనిని సశింపజేయజాలవనియు, అట్లు సశింపదగిన యోగ్యత లేనందున, అది (జీవాత్మ) దేవితేతను సశింపచేయబడదని స్పష్టమొకర్పబడినది.

“సమస్త తత్త్వములయందు జీవాత్మ వ్యాపించు స్వభావము గలదిగాన, అన్నిటికంటె సూక్ష్మమైన దగుటచేత దీనిని ఆయుధములు ఖండింపజాలవు. ఉదకములు తదవజాలవు. అగ్ని దహింపజాలదు. వాయువు శోషింపజేయజాలదు, ఇతడు (ఈ జీవాత్మ) నిత్యుడు, సర్వవ్యాపి, స్థిర స్వభావము కలవాడు, చలించనివాడు, పురాతనుడు కాన, ఈ ఆత్మను చేదించుటకును, దహించుటకును, తడుపుటకును, ఎండించుటకును శక్యము కాదు.”

— (గీతా భాష్యము : 2-23-24)

ఈ విధముగా ఈ ఆత్మ (జీవాత్మ) కార వస్తువులవలె జ్ఞానేంద్రియములకు గోచరుడు కాదని, మున్ను చేతను గూడ తలప శక్యము కాదనియు, కర్మేంద్రియములచేత ఏ వికారమును బొందింప కానివాడనియు వివరింపబడినది.

శరీరముకంటె బిన్నమై ని, ఆశ్చర్యస్వరూపమై యొప్పునట్టి ఆత్మను చూచినవాడుగాని, చూచి చెప్పవాడగాని, చెప్పగా వినినవాడుగాని, వినితెలిసకొనినవాడుగాని ఒక్కడును లేడు. తెలియజెప్పబడినది.

“ఇట్టి స్వభావముగల జీవుడు తనకంటె చేరైన సమస్త వస్తువులకు సజాతీయుడు, విజాతీయుడు కాకుండుటచేత ఆశ్చర్యమువలె (అద్భుత వస్తువు వలె) నున్నాడు. ఇట్టి జీవుని పాదములు క్షీణించి, పుణ్యము వృద్ధి నొందిన ఒకా నొకడు కనుగొనుచున్నాడు. అట్టి ఒకా నొకడు వేరొకనికి చెప్పచున్నాడు. అట్లు నివడొ ఒకడు వినుచున్నాడు అట్లు



విన్నను దానిని ఉన్న రూపమున తెలిసికొనినా దొకడును లేడు. ఇట్లు చూచినవారిలోను, చెప్పినవారిలోను, వినినవారిలోను, ఎవడును దానిని ఉన్న దున్నట్లుగ చూచుట, చెప్పట, వినుట దుర్లభము. దేవతలు మొదలగు సమస్త జంతువుల దేహములు చంపబడుచున్నను, ఆ దేహములలో విడివిడిగా నున్న ఆత్మ ఎప్పుడును చంపబడదని తలపవలయును దేవతలు మొదలుకొని, స్థావరములవరకు గల సర్వ భూతములును, ఆకారములందు వేరు వేరుగా నున్నను, అందలి ఆత్మ లన్నియు స్వరూప స్వభావము లందు సమానములుగాను, నిత్యములుగాను ఉన్నవి విషయములుగాను, అనిత్యములుగా నుండునవి దేహములే” - (గీతా శాస్త్రము 2.29 30)

శ్రీభాష్యకారులు భగవాను డానతిచ్చియుండిన ఆత్మయొక్క స్వాభావిక రూపములు కూర్చి ఈవిధముగ వివ్రులీకరించియున్నారు -

“కర్మపరతంత్రుడుగాక, స్వాభావికముగు స్వరూపముతోనుండు ఆత్మ - దేవ తిర్య జ్ఞునుష్య స్థావరాది రూపముగా ప్రకృతి సంస్కర్మము కలిగి వర్తించెడి యీ లోకమునకు, ఇందలి దేవ మనుష్య స్థావరాదులకు గల ఆ యా కర్తృత్వమునుగాని, ఆ యా కర్మములనుగాని, ఆ యా కర్మల వలన గలిగెడి దేవాది ఫలసంబంధములను గాని కలుగజేయుటలేదు. అయిన మ రెవడు కలుగజేయు ననిన, ప్రకృతివాసనయే యీ కర్తృత్వాదికము నంతయు కలిగించుచున్నది అనాదికాల ప్రవృత్త మగునట్టి పూర్వ పూర్వ కర్మమువలన ఆత్మకు దేవా ద్యాకారమై, ప్రకృతితో సంస్కర్మము కలుగుచున్నది ప్రకృతి సంస్కర్మమువలన ఆత్మయు ప్రకృతి గానే గ్రహింపబడుచున్నది అనగా - ప్రకృతి పరిణామములగు దేవాది దేహములే ఆత్మ యనెడు భ్రమ కలుగుచున్నది. యీ విధముగ దేహాకారమైన ప్రకృతియే ఆత్మ అనెడి అభిమానము కలుగుచుండగా, దాని వలన జనించు వాసనచేత ప్రకృతి కార్యములైన ఇట్టి కర్తృత్వాదులు అన్నియు ఆత్మవిగా తోచుచున్నవిగాని, ఆత్మకు స్వరూప సిద్ధముగా కాదని ఆర్థము.”

— (గీతా శాస్త్రము-5-14)

ఆత్మకు అనుకూల ప్రతికూలాదులు లేవని, ఈ సంబంధిత్వ ప్రతికూల త్యాదు లన్నియు వాసన పలన కలుగుచున్నవని ఇట్టి ఆత్మకు ఈ విధమైన విపరీత వాసన కలుగుటకు (న స్కారము కలుగుటకు జ్ఞాన విరోధమైన పూర్వ పూర్వ కర్మలు, ఆత్మను తమ ఫలములను అనుభవించుటకు తగిన వానిగా జేయుటకు, ఆత్మియైక్క జ్ఞానమును సంకోచింపజేయుచున్నవని, అందువలన ఆ ఆత్మలు జంతువు లగుటయే కాక, ఆత్మాభిమాన రూపమైన మోహము గూడ చెందుచున్నవని వివరింపబడినది

“ ఆ యా కర్మముల కనుగుణ్యముగ నమస్త దేహములందు ప్రవేశించుటకు యోగ్యత గల ఆత్మ ఒకచోట నుండువాడు కాదు దేవాది దేహములు వానిదే యగు చోటు గాదు. అందువలన, అతడు ఎవరికి సంబంధుడుగాని, ప్రతికూలుడుగాని కాదు. తనకు సంబంధించిన పుత్రుడు మొదలగు ప్రియమైనవాని దగు నెవనిదైన దుఃఖమును తొలగించడు. తనకు ప్రతికూలుడైనవాని నెవని దుఃఖమును పోగొట్టడు. ఈ సంబంధిత్వ ప్రతికూలాదు లన్నియు, వాసనచేత కల్పింపబడినవి. ఇట్టి స్వభావము కల ఆత్మకు యీ విపరీత వాసన కలుగుటకు కారణ మేమి ? జ్ఞాన విరోధులగు పూర్వ పూర్వ కర్మములు తమ ఫలములను అనుభవించుటకు తగినవానినిగా జేయుటకై, వీనియొక్క జ్ఞానమును సంకోచింపజేయుచున్నవి. ఆ జ్ఞానావరణరూపమైన కర్మముచేత, దేవాది దేహములలో గూడిన ప్రాణులకు ఆ యా దేహములందు ఆత్మాభిమాన రూపమైన మోహముగూడ కలుగుచున్నది అందువలన, అట్టి ఆత్మాభిమాన వాసనయు, దానికి తగిన కర్మవాసనయును కలుగుచున్నది ఈ ద్వివిధమైన వాసన పలన విపరీతమగు ఆత్మాభిమానమును కర్మముల నారంభించుటయు కలుగుచున్నది ”

— (గీతా భాష్యము 5-15)

భగవంతుడు శుద్ధాత్మ స్వరూపముని గూర్చి వేరొక సందర్భమున విమర్శించి చెప్పియున్నాడు. శ్రీ భాష్యకారు లా విశేషమును

కరామర్పించి వ్యాఖ్యానించి పెప్పిన తీరులెన్నులు హృద్యాకవద్యమై  
యున్నవి :-

“ అమానిత్వాది సాధనములచేత పొందదగిన ప్రత్యగాత్మ స్వరూపమును జెప్పెదను దానిని తెలిసికొని, ప్రాకృతములైన జన్మ జరా మరణాది రహితమైన, ఆత్మస్వరూపమును బొందుదువు. అది లేనట్టిది. అనాది. యీ ప్రత్యగాత్మకు ఉత్పత్తి ఉండదు. కావున, అంతమును ఉండదు. ఇందు లకు - ‘స జాయతే మ్రియతే వా వివశ్చిత్’ (కర. 2-18) అని శ్రుతి యును. అది మత్పరము. అనగా - నేను దానికి పరుడను (శేషిని). అది నాకు శేషభూతము. - ‘ఇత స్త్వంన్యాం ప్రకృతిం విద్ధి మే పరాం జీవ భూతామ్’ (7-5) అనికదా చెప్పబడినది. ఆత్మస్వరూపము భగవంతునికి శరీర మగుటచే, భగవచ్చేషతైకరసముగదా ! ఆ విధముగానే శ్రుతి - “య ఆత్మని తిష్ఠన్ ఆత్మనోఽన్తరోయమాత్మా న వేద యస్యాత్మా శరీరం య ఆత్మాన మన్తరో యమయతి’ (బృ. 5-7-22) అనియు, అట్లే, ‘స కారణం కరుణాధిపాధిపో న చాన్య కశ్చి జ్ఞనితా నచాధిపః’ (శ్వే. 6-19) ‘ప్రదాన షేత్రజ్ఞ పతి ర్గణేశః’ (శ్వే. 6-16) అనియును ఇత్యాది శ్రుతులు. అది బ్రహ్మము - బృహత్త్వ గుణములో గూడినది - శరీరముకంటె వేరైన పదార్థము అనగా, శరీరాదులచే పరిమితి లేకుండునట్టి షేత్రజ్ఞ తత్త్వ మని అర్థము. ‘సచానన్త్రాయ కల్పతే’ (శ్వే. 5-9) అని శ్రుతియు చెప్పునుగదా ! శరీరముచే పరిచ్ఛిన్నమై యుండుట దీనికి కర్మమువలన గలిగినది. కర్మబంధమునుండి విడివడిన పిదప, ఆనంత్యము (పరిచ్ఛేదము లేకుండుట) కలుగుచున్నది. ఆత్మ యను అర్థమునందును బ్రహ్మ శబ్దము ‘స గుణాన్ సమతీ త్రైతాన్ బ్రహ్మ భూయాయ కల్పతే’ (భ. గీ. 14-29) ‘బ్రహ్మణో హి వ్రతిష్ఠాహ మమృత స్యావ్యయస్య చ’ (భ. గీ. 14-27) ‘బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా న శోచతి న కాంక్షతి’ (భ. గీ. 18-54) ‘సమ స్సర్వైషు భూతేషు మద్భక్తిం లభతే పరామ్’ (భ. గీ. 18-54) అని ప్రయోగింపబడి

యున్నది. కార్య కారణము లనెడి రెండు వస్తువులు లేకుండుటచే ఆత్మ స్వరూపము 'సత్' 'అసత్' అను శబ్దములచే చెప్పబడదు. ఎందుచేతననగా - కార్యావస్థయందు దేవాది నామరూపములను బొందుటచేత 'సత్' అని చెప్పబడినది అందులకు అనర్థమగుటచే, కారణావస్థయందు 'అసత్' అని చెప్పబడుచున్నది ఈ విధముగా అసద్వా ఇద మగ్రాసీత్' తతో వై సదజాయత. (ఆ-7-1) 'త ధేదం తర్హ్యావ్యాకృత మాసీత్, త న్నామ రూపాభ్యాం వ్యాక్రియతే' (బృ. 3-4-7) ఇత్యాది శ్రుతులు. చెప్పుచున్నవి. ఆత్మకు కార్య కారణావస్థలు రెండును కర్మరూపమైన అవిద్య చుట్టుకొనుటచే కలిగినదికాని, స్వరూపముచేత కాదు. కావున, సదసచ్చబ్దములచే ఆత్మస్వరూపము చెప్పబడదు. అయినప్పటికిని, 'అసద్వా ఇద మగ్రా ఆసీతి' అని, కారణావస్థయందు యగు పరబ్రహ్మము చెప్పబడుచున్నను, నామరూప విభాగమునకు దగని సూక్ష్మ విదచిద్వస్తు శరీరము గల పరబ్రహ్మ కారణావస్థమైనది కావున, కారవస్థయందు క్షేత్రక్షేత్రజ్ఞ స్వరూపముగూడ అసచ్చబ్దముచేత చెప్పదగియున్నది. క్షేత్రజ్ఞున కా అవస్థ కర్మకృతము కావున, వాని పరిశుద్ధ స్వరూపము 'సత్' 'అసత్' శబ్దములచే నిర్దేశింపదగదు." — (గీతా భాష్యము - 13 - 12)

ఇచ్చట ఆత్మనుగూర్చి 'అనాది' అను పదమునకు 'ఉత్పత్తి లేనిది' అని చెప్పటద్వారా 'అంతమును లేనిది' అని గ్రహింపవలయు నని, 'మత్సరమ్' అనగా 'భగవంతుడే ముఖ్యునిగా' గలది - భగవంతునికే శేషమైనది - భగవంతుడే దానికి శేషి - అని వివరించుచు, భగవంతుని శరీరమై యొక్కచున్నందున, భగవచ్ఛేషతై కరసమని విశదీకరింపబడినది ఆత్మ బ్రహ్మము - అనునవత్తదు అది బృహత్త్వ గుణముతో గూడినది - వృద్ధి బొందునది. శరీరమునకంటె వేరైన పదార్థమైనందున, శరీర పరిమితి దీని పరిమితి కా దని, ఇది జ్ఞానము ధర్మముగా గల దని వివరింపబడినది. కొంచెమైన దీక్షమునుండి వెలువడిన కాంతి అంతట వ్యాపించునట్లు, ఆత్మ అణునైనను, కాంతివంటిదైన

జ్ఞానము ద్వారా సర్వవ్యాప్తి గలదని, అందువలన, స్వరూపముచే కాకపోయినను, ధర్మభూత జ్ఞానముతో బృహత్స్వగుణయుక్తమై, బ్రహ్మ మనబడిన దని స్పష్టీకరింపబడినది. 'సత్' అనగా - ఉండున దని, 'అసత్' అనగా - లేని దని అర్థము చెప్పి, కాగ్యవస్థయందు నామ రూపముల నొంది గోచరముగ వర్తించుటచే అది 'సత్' అనబడు చున్న దని, కారణావస్థయందు నామరూపములు లేక, ఉండియు లేని దానివలె వర్తించుటచే 'అసత్' అనబడుచున్నదని చెప్పి చెప్పబడినది. అందువలన, ఆత్మకు కర్మ మను అవిద్య చుట్టుకొనుటచేత, ఈ కాగ్య కారణావస్థలు రెండింటితో సంబంధము కలుగుచున్నది కాని, స్వరూపమువలన కాదని, స్వరూపమునదాని కీ రెండవస్థలు భేదోవుటచేత, శుద్ధాత్మ స్వరూపమునకు 'సత్', 'అసత్' అను శబ్దములు ప్రయోగింపరాదని తెలియజేయబడినది. ఇట్టి శుద్ధాత్మ స్వరూపము వృధి వ్యాధి భూతముల సంబంధమును వదలి, అశరీరమై (ఆ భూతములచే నైన శరీరము లేనిదై) భూతముల వెనుకను వర్తించునని చెప్పబడినది. 'జక్షత్ క్షీన్ రమమాణః శ్రీభి స్వయా నైర్వా (ఛా. 8-12-8) మొదలగు శ్రుతుల ననుసరించి స్వచ్ఛందముగా జక్షణాదులు చేయ గోరినపుడు, ఆ యా భూతములలోఁదల వర్తించుననియు, స్వాభావికముగా అది పాణి పాదములు లేని దగుటచేత, చరింపకుండునని, దేహి యైనప్పుడు చరించున దగునని వివరింపబడినది.

ఇట్లు సర్వశక్తియుతము, సర్వజ్ఞమునైన ఆత్మతత్త్వము ఈ శరీరము నందు వర్తించుచున్నను, అది మిక్కిలి సూక్ష్మమగుటచేత, దేహముకంటె విలక్షణమైయుండునట్టిదిగా సంసారముకు దెలియరానట్టి దనియును వివరింపబడినది. దేవ మనుష్యాది సమస్త భూతములందు ఆత్మ ఏకరీతిగా నున్న దే కాని, వివిధాకారములతో నుండునట్టిది కాదని యును విశదీకరింపబడి యున్నది.

## గీతా భాష్యము - జ్ఞాన యోగము

చేతునును ఉత్తస్వరూపమును కరిపూర్ణముగ దెలిసికొని, వజ్రాశ్రమ ధర్మముల ననుసరించి వేదములలో నిర్దేశించి చెప్పబడిన నిత్యమై మి త్రికాది కర్మలను, ఫలాపేక్ష రహితముగ, తనను శేవలము విమిత్రమాత్రుడుగ దలచి, విశ్వల మనస్సుతో, పరమేశ్వరారాధన బుద్ధితో ఆచరించుట కర్మయోగమని చెప్పబడినది. ఈ కర్మయోగమ 'సాంక్షము - 'జ్ఞానాంశము' అని రెండు విభాగములలో కూడి యుండినందున, అందును కర్మ భాగమునకంటె జ్ఞానభాగము ముఖ్యమైన దగుటచేత, పరమాత్ము డా విశేషమునుగూర్చి విస్తరించి చెప్పి యున్నాడు.

ఆత్మ ప్రకృతికంటె పేరైనది; నిత్యమైనది. ఆనందరూపమైనది; అట్టి ఆత్మకు సాంసారిక కర్మలయందు శ్రవృత్తి, పూర్వకర్మ వలన గలిగిన శరీర బంధాంశముచే సంక్రమించినదిగాని, సహజమైనట్టిది కాదు. అయిన నది తొలగింపరానిదై నందున ఆత్మ. జ్ఞానాచరించు వేదోక్తములైన వజ్రాశ్రమ ధర్మములు, భగవదారాధన సోపానే తప్ప, తన కొక ఫలము నొందించుకొనుట కాచరింపబడినట్టివి కావని, భగవదారాధన రూపమున తన కవి తప్పక ఆచరింపదగిన పను జ్ఞానములో చేయు కర్మలు. తనకు బంధహేతువులు కాక, విరతిశయ పురుషారమున కుపశరణము లగు నని తెలియజేయబడినది. భగవంతుడు ప్రబోధించిన అట్టి జ్ఞానాకార కర్మ విశేషాంశములను శ్రీ భాష్యకారులు తమ గీతా భాష్యమున విశదపరిచి సాయించి యున్నారు.

భగవంతుడు తనకు భక్తుడును, నఖిడును, తనయెడ శ్రవణమును నైన అక్షులను, తన అవతారముల స్వరూపమును గూర్చి ప్రత్యేకముగ దేవ మనుష్యాదులు కర్మవిశేషముల నెత్తు దనన్ బరితీ దవత్తులు

తా నెత్తుట ఇంద్రజాలమా? మిథ్యయా? లేక సత్యమా? సత్యమే యైన యెడల జన్మించెడి ప్రకార మెట్టిది? జన్మించు దేహము దేని మయము? జన్మించుటకు కారణ మేమి? ఎప్పు డెప్పుడు జన్మించును? అను విషయములను వివరించియున్నాడు.

“అర్థునా! నీకు వలెనే నాకు అనేక జన్మలు గడిచిపోయినవి సర్వజ్ఞుడ నైన నేను మన ఇద్దరి జన్మల నన్నింటిని ఎఱుగుదును. కర్మవశమున జ్ఞానసంకోచము నీవు ఎఱుగవు.”

అని చెప్పియుండుటచేత, భగవంతుడు తన జన్మలు సత్యములే యని, మిథ్యలు కావని తెలియజేసినట్లైనది. మరియు, అజత్వము, అవ్యయత్వము, సర్వేశ్వరత్వము మొదలగు తన కరమేశ్వరత్వ విశేషణము లన్నిటిని వదలక, తనదైన ప్రకృతిని అధిష్ఠించి, తన మాయ చేతనే పుట్టుచున్నానని విశదీకరించుటచేత, కర్మకృతమైన జనన మరణములు లేనివాడై, సమస్త భూతముల నియమించువాడై, తన పరమేశ్వర స్వభావమును వదలక, తన దివ్య సంకల్పముతో, తన దివ్య స్వభావముతో, దేవాది రూపములతో జన్మించుచున్నట్లును తెలియజేసి యున్నందున, భగవదవతార ప్రకారము, దేహ యాధాత్యము, జన్మహేతువును జెప్పబడినవి.

“ప్రకృతి అనగా స్వభావము. నా స్వభావమునే యధిష్ఠించి - అవగా, నా రూపముచేతనే (స్వేచ్ఛగా) నా ఇచ్ఛానుసారముగా జన్మించుచున్నానని అర్థము. తన స్వరూపము ‘ఆదిత్య వర్ణం తమసః పరస్తాత్’ (పు) ‘క్షయస్త మస్య రజస్ః వరాకే (త్రై. సం 2-2-12-5) య ఏషోస్తరా దిత్యే హిరణ్మయః పురుషః (ఛా. 1-6-6) తస్మి న్నయం పురుషో మనో మయః అమృతో హిరణ్మయః, (శీఞా. 6-1) సర్వే నిమేషా జ్ఞిరే విద్యుతః పురుషాదధి’ (నా. 6-1-8) భారూప సృత్యసంకల్ప ఆకాశాత్మా సర్వకర్మా నర్వకామ సృర్వగన్థ సృర్వరసః (ఛాం. 3-14-2) మహా

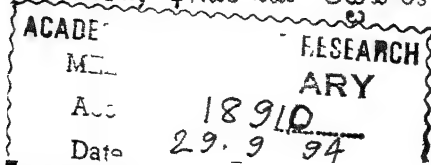
రజనం వానః (వృ 4-3-6) యత్యాది శ్రుతులవలన సిద్ధము. 'అత్మ మాయయా' అనగా - ఆత్మీయమైన మాయచేత, (ఇచట మాయా శబ్దము 'మాయా వయునం జ్ఞానమ్' అని జ్ఞానార్థకము) ఇట్లే, అభియుక్త ప్రయోగములును, 'మాయయా సతతం వేత్తి ప్రాశీనాం చ శుభాశమ్' అని మాయా శబ్దము జ్ఞాన మను నర్థమున బ్రయోగింపబడి యున్నందున, తన జ్ఞానముచేత - సంకల్పము చేత నని అర్థము కావున, అపహత పాపత్వాది సమస్త కల్యాణగుణాత్మకమైన, ఈశ్వర సంబంధి యగు శమస్తమైన స్వభావమును విడువక, నా రూపమునే, ఆ యా దేవ మను ష్యాది జాతులకు సజాతీయమైన సంస్థానమును గావించుకొనుచు, నా సంకల్పముతో దేవాది రూపములలో సంభవించు చున్నానని అర్థము. దీనినే 'అజాయమానో బహుధా విజాయతే' (ఉ.నా) అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. అనగా, ఇతిరులకు సాధారణముగా కర్మముచేత కలుగు జన్మము నొందక, తన సంకల్పముచేత దేవాది రూపములలో పూర్వోక్త ప్రకారముగా బుట్టుచున్నానని అర్థము " — (గీతాభాష్యము : 4-6)

పరస్వయాపముననే కాక, అవతారములందును భగవంతుని విగ్రహము కంచభూతములచేనైనది కాదని, త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతిచే గలిగినదనియును గాదని, అందువలన నిట 'ప్రకృతి' యనగా, అవతారమున కుపయుక్తమైన వే రొక ప్రకృతి యని, ఆ 'ప్రకృతి' అను పదమునకు స్వభావ మని, స్వభావ మనగా, నిట స్వభావమువలె అసాధారణ విశేషమై యుండు విగ్రహమే గ్రహావ్యయని - అందువలననే, 'నా రూపముచేతనే' అని తన విగ్రహము చెప్ప బడె నని తెలియజేయబడినది. అంతేకాక, సంభవా మ్యాత్మ మాయయా' అను వాక్యమునకు 'అత్మీయమైన మాయచేత - నా జ్ఞాతముచేత - 'నా' సంకల్పముచేత జనించుచున్నాను.' అను అర్థము వివరింపబడినది. 'ప్రకృతి' శబ్దముచే అవతారమునకైన దివ్య విగ్రహమే గ్రహింపబడవలసినదని దని చెప్పటకు ప్రోద్బలకముగా శ్రీ భాష్యకారులు తమస్సునకు (ప్రకృతికి) అవతల, సూర్యవర్ణము గలవాడు, రజస్సున కంటె (రజోగుణమైన మూలప్రకృతికంటె) అవతల, సూర్యవర్ణ



మండలముతో కల వర్తించువాడు, బంగారు వర్ణము గలవాడగు పురుషుడు కనబడుచున్నాడు. అదు (హృదయవలదు) శుద్ధమైన మనస్సుచేత గ్రహించగలిగినవాడును, మృత్యువు లేనివాడును, హిరణ్మయు డగు సీ పురుషుడు, అనిమేషులగు దేవతలందరును (నిమేషులగు మనుష్యాది జీవులందరు) మిగులు వన్నె గల పురుషుడు. నుండి జనించిరి. భాస్వర రూపుడు (అప్రాకృత నిగతిశయ కల్యాణ రూపుడు), సత్య సంకల్పుడు (అప్రాప్త సంగల్పము గలవాడు) సమస్తమునూ, కారణభూత మగు ఆకాశమునూ, ఆత్మభూతమైనవాడు, సమస్త కర్మలును తనివీయెనవాడు, పరిశుద్ధము లగు సర్వవిధ భోగ్య భోగోపకరణాది కామిత పదార్థములు గలవాడు, అప్రాకృతిములు, అనిమి భోగ్యములైన సర్వవిధ గంధ రసములు గలవాడు, 'అతిని వస్తుము కుసుంభ రాగము గలది' ఇత్యాదు శ్రుతివాక్యములచేత పరిమపురుషుని విలక్షణ సానమును, వర్ణ విశేషమును, పురుషశబ్ద వాచ్యత్వమును విశదీకరించి యున్నారు.

ఎప్పు డెప్పుడు వేదోక్త మగు వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థా సారము గను, కర్తవ్యముగను నుండునట్టి ధర్మములను హానియు, అధర్మమునకు వృద్ధియు కలుగునో, అప్పు డప్పుడు భగవంతుడు తన సంకల్పముచేత తానే అవతరి మెత్తుచుండునని, అట్లు అవతార మెత్తుటకు ప్రయోజనము శిష్ట రక్షణ - దుష్ట శిక్షణ అని తెలియజేయబడినది. వేదోక్త మైనట్టియు, వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థాసారము మైనట్టియు, ధర్మానుష్ఠానశీలురగు వైష్ణవోత్తముములు, భగవంతుని నాశయింపబూనిన సాధువులు భగవన్నామ కర్మ స్వరూపములు, తమ వాఙ్మానసములందు అందనివిగా నుండ, భగవద్ధర్మముచేత వృద్ధి, వేరు మార్గముల తమ ధారణ పోషణాదులను నిర్వహింప లేక, భగవంతుని క్షణమిత్రకాలపు ఎడబాటును కల్పనపాత్రముగా దలచి, దానిముచిత శిథిలమైన శరీరములు గలవారగుదు రని యెంచి, భగవంతుడు అట్టివారికి తన స్వరూప



చేష్టికావలొక నాలాపాదుల నొనరింతుటకు, అట్టివారు కాని దుష్టులకు శిక్షించుటకు, తన ఆరాధన గూఁమైన వైదిక ధర్మము క్షీణించుటకు, ఆరాధింపదగిన తన స్వరూపమును జూపుటచే తిరిగి ఆ ధర్మమును చక్కగ స్థాపించుటకై, దేవములైన సూర్యుని సూర్యముతో నే యుగమందైనను అవతరించుచుండు నని తెలియజెప్పబడినది.

భగవ దవతార మయ వజ్రానమువన నెట్టి ఫలితము గలుగునో ఇట్లు చెప్పుచున్నది. దానిని శ్రీభాష్యకారు లిట్లు వివరించి యున్నారు :—

“కర్మమాలమై, హేయమై, బ్రగుణాత్మకమై యుండు ప్రకృతిజన్మరహితుడనైన నానర్వేశతత్వ, సర్వజితత్వ, సర్వగుంకల్పవ్యాధి సమస్త కల్యాణగుణోపేతుడనైన నాకు సాధురక్షణయు, నాకు నన్నాశ్రయించుటయే ప్రయోజనము అప్రాకృతమైన, అసాధారణమైన, జన్మచేష్టితములను సంశయ, విసర్గయ రహితముగ నెవ్వ డెరుగుచున్నాడో, వాడు వర్తించుచున్న దేహమును పరివృజించి, పునర్జన్మ నొందడు. నన్నే పొందును ”

— (గీతా భాష్యము . 4-9)

ఈ విధమైన భగవంతుని నీవ పన్ను చేష్టితముల నెఱుగుట అసాధారణ విశేషము. జీవుడు ఎన్నఁచునో, నేనుమును త్యజించి, మరల జన్మ నొందఁడుటకు సరైన మార్గము దివ జన్మ చేష్టితముల యాధాత్మ్యజ్ఞాన సాసనర మ్మి, ఆ యాధాత్మ్య జ్ఞానముచేత భగవంతు నాశ్రయించుటకు విరోధులైన సమస్త సాపక్షముల నెల్ల పోగొట్టుకొనుట, భగవత్ప్రీతి కరమైనది, భక్తి సూపాంగములైన వై ధ్యాసోపాసనల ద్వారా మూర్ఖమే సాద్య మగుచు, ఇట్లు తెలి గుజేయ జనని.

“నావైన దివ్య జన్మ చేష్టితర యాధాత్మ్య విజ్ఞానముచేత, నన్నాశ్రయించుటకు విరోధులైన సమస్త సాపక్షమును, ఈ జన్మముననే పోగొట్టుకొని, నేను పూర్వము చెప్పిన ప్రకారమగ నన్నాశ్రయించి, నన్నే ప్రియునిగా గలిగి, నాయందే మనస్సు నుంచి, నన్నే పొందుచున్నాడు.”

(గీతా భాష్యము . 4-9)

భగవంతుడు తనను అశ్రయించుటకు విరోధులగు పాపములను బోగొట్టుకొనవలయునని చెప్పియుండుటచేత, తనకు మొదట తనకు గలుగు అనురాగము, భయము, శ్రోధములను పోగొట్టుకొనవలయునని సాదిత మొనర్పబడినది. విషయాంతరములందు ప్రీతి అనురాగమని, అట్టి అనురాగమునకు వ్యాఘాతము కలిగించువారిని నిరసాపవలయుననుకోరిక శ్రోధమని, రాబోవు ఇష్టమునకు విరోధినిగాని అనిష్టముయొక్క రాకను ఉత్ప్రేక్షించుట భయమని చెప్పబడినది. ఇన్నియు భగవద్భక్తులగువారికి కలుగని, వారు విషయాంతరములందు ప్రీతిని వదిలి, భయము చూసి, ప్రీతికి విరోధపర్తనులైనవారియందు శ్రోధము లేక, భగవంతు నాశ్రయించి భగవంతునిదే తమ చిత్తమును నిలిపి భగవంతుని స్వభావమైన అపహతపాపృత్వాదుల బొందుదురని, వివరింపబడినది. భగవంతుడు దేవ మనుష్యాని రూపము లో అవతరిం, చియే తన నాశ్రయింపగోరినవారిని రక్షించు నను నియమము లేదని వారు తమ తమ కోరికలను దగినట్లు పతి, పితృ, పుత్ర, మిత్ర, భృత్యాది రూపముగా గాని, ఆలయ, గృహ, కుటీర, కుటుంబము లందు వేంచేసియుండు మరియే అర్చావజ్రార రూపమున గాని, ఏ విధముగా ను కల్పించుకొని అశ్రయింతురో, వారి వారికి ఆ రూపములతోనే తాను దర్శన మొనగడునని తెలియజేసియున్నాడు. అంతే కాక, తన విగ్రహ చేష్టా సాశీల్యాది స్వభావ మంతయు యోగుల వాఙ్మనస్సులను గోచరించునది కానప్పటికిని, తన ననుపరించుటయే కోరికగా గల మహావ్యూల దరును సామన్యములైన తమ చక్షురా దీప్తియనులచేతకే, అనగా, తాము కోరికలైల్ల అలంకరించియో, ఊరేగించియో, ఉత్సవములు గావించియో, నేమిచియో దాని ననుభవించువారై వర్తింతురని వివరింపబడినది.

భగవంతుడు కర్మయోగము జ్ఞానాకారమును బొందు విధమును చెప్పఁదలచి, జ్ఞానయాపముగు కర్మయోగమున కధికారి దుర్లభ మని చెప్పియున్నాడు.

“ఈ లోకమునందలి పురుషు లందరును అనాది కాలముగా ప్రవర్తించుచుండు తమ అనంత పాప సంచయము నశించుకుంటుండేత అవివేకులై, శీఘ్ర ఫలమును గోరుచు, పుత్ర ప శ్వన్నాదుల కొఱకు, స్వర్గాది ఫలము కొఱకును, యాగ దాన హోమాది సమస్త కర్మలను ఇంద్రాది దేవతలకు మాత్రమే ఆరాధనములుగా చేయుదురుగాని, ఒక్కతైనను సంసారము నందు ఉద్విగ్న హృదయము గలిగి, మోక్షార్థమై, పూర్వోక్త లక్షణము గల కర్మయోగమున నన్నారాధింపడు ”

— (గీతా భాష్యము . 4-12)

ఈ మునుష్యు లోకమునందు కర్మఫలము శీఘ్రముగా సిద్ధించునది కావున, మనుష్యులు పుత్రులగుట గోరి, యాగ దాన హోమాది కర్మలచే ఇంద్రాది దేవతల నారాధింతురే తప్ప, సంసారము నసహించు కొని మోక్షాపేక్షతో కర్మల నాచరింపరు. అనగా, ఫలనంగరహిత బుద్ధితో సమస్త కర్మలను ఆ దేవతల కంతరాత్మయై విలసిల్లు భగవంతుని ఆరాధించుట ననుష్ఠించరని విదిత మొనర్పబడినది. చాతుర్వర్ణ్య ప్రథముఖమైనట్టిది, బ్రహ్మాది స్తంభ పర్యంతమైన నమస్త జగత్తు నత్వాది గుణ విభాగముచేత, తదనుగుణమైన శమదమాది వ్యాపారముల విభాగము ననుసరించియు, భగవంతునిచే నృజంపబడుచున్న దనియు, సంహరింపబడుచున్నదనియు, ఆ విచిత్రసృష్టి మొదలగు వానికి భగవంతుడే కర్త యైనను, తననుకర్త గానివానిగా గ్రహింప భగవంతుడు నిర్దేశించియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారు లా విశేషమును విశదీకరించుచు —

“ఈ విచిత్ర సృష్ట్యాది కర్మలు నన్ను బంధింపవు. దేవ మనుష్యాది రూపమైన సృష్టి వైచిత్ర్యము వారి వారి పుణ్య పాప రూప కర్మ విశేషములను బట్టి వచ్చినది. కాని, నావలన వచ్చినది కాదు. కావున, ప్రాప్తాప్రాప్త వివేకము చేయగ, ఈ విచిత్ర సృష్ట్యాదులకు నేను కర్తను గాను మరియును, సృష్టికి పూర్వము జీవులు కరణ కళేబరములు (దేహేంద్రియములు) లేకపోవుటచేత, దేనిని బోగించు (అనుభవించు) శక్తి లేనివారై యుండగ, సృష్టివలన కరణ కళేబరములును, దానివలన బోగించు శక్తియు, (బోక్తృత్వము) బోగ్య (బోగింప దగిన) వస్తువులు కలిగెను. ఈ విధముగ బోక్తృత్వ జీవులు వాని ననుభవించుదురు. వారిట్లనుభవించుట ఫలసంగాదులకు హేతువులైన వారి వారి కర్మల ననుసరించియేకాని, కేవలము నా సంకల్పము ననుసరించి కాదు కావున, సృష్ట్యాది కర్మల ఫలమందును, పుణ్యపాప కర్మఫలములందును వారికే రక్తిగాని, నాకు రక్తి లేదు. ఇట్లే, సూత్రకారులును-‘వైషమ్య నైర్మల్యజ్యేన సాపేక్షత్వాత్’ (2-1-34) అనుటవలన, అందరిని సమానముగా సృజింపక, దేవత లనియు, మనుష్యు లనియు, విషమముగ సృజించుటవలన ఈశ్వరునికి పక్షపాత దోషమును, దానిచే దయ లేకుండుట యను దోషము కలుగగా, ఈశ్వరుడు వారి వారి పుణ్యపాప కర్మల నపేక్షించి, దాని సహాయముచేతనే విషమ సృష్ట్యాదులను జేయునుగాని, తనంతట జేయదని, అందువలన ఆయన కా దోషములు కలుగవని చెప్పియున్నారు. అట్లే, భగవంతుడగు పరాశరులును, ‘నిమిత్తమాత్ర మేవాయం సృజానాం సర్గ కర్మణి । ప్రధాన కారణీ భూతా యతో వై సృజ్య శక్తయః॥ నిమిత్త మాత్రం ముక్త్యేదం నాన్య త్కించి దపేక్షతే । నీయతే తపతాం శ్రేష్ఠ స్యశక్త్యా వస్తు వస్తుతామ్॥ (వి.పు. 1-4-51,52) అనగా, సృజ్య లయిన దేవాది క్షేత్రజ్ఞుల సృష్టికి ఈ పరమ పురుషుడు కారణము మాత్రమే అగును దేవాది వైచిత్ర్యమునకో, సృజ్యభూతులైన క్షేత్రజ్ఞుల (జీవుల) ప్రాచీన కర్మశక్తులే ప్రధాన కారణ మగును కావున, సృష్టి కర్త యగు పరమ పురుషుని విడిచి, ఈ దేవాది క్షేత్రజ్ఞ వస్తువు, దేవాది విచిత్ర

భావము కొఱకు వేరొక విశేష కారణమును అపేక్షింపడు. స్వగతమైన ప్రాచీన కర్మశక్తి చేతనే దేవాది వస్తు భావమును, ఆ యా రూపమును పొందింపబడుచున్నదని అర్థము. ఈ చెప్పబడిన విధముగా, సృష్ట్యాదులకు కర్తనయ్యును, కర్తకాని వానినిగను, సృష్ట్యాది కర్మఫలసంగము లేనివానినిగాను, ఎవడు నన్నెఱుగుచున్నాడో, వాడు కర్మయోగారంభమునకు విరోధులును, ఫలసంగదులకు హేతువులు నగు ప్రాచీన కర్మలనుండి విడివడును." — (గీతా భాష్యము. 4-14)

సృష్ట్యాది కర్మలు తనకు నంబుంధించి వని చెప్పిన పరమాత్ముడు, భోక్తృలై సజీవులు భోగ్యులై స్తుతులగు భవించుటకు, ఫలసంగదులకు హేతువులగు వారి వారి కర్మల ఫలపరిణమియేకాని, కాకుండా సృష్టికర్తయైనను, దేవాది విచిత్ర సృష్ట్యాది కర్మలను, వారి ఫలములను తన వలన కలుగునని కానంగున తాను కర్తగానని వివరించి యున్నాడని సాయిందిరి. ఇక్కడ హేతువు సామాన్యమని విశేషము. రెండు విధములుగ తెలియజేయబడినది. నానావిధములైన మొలకలకు భూమి, జలము 'సామాన్య హేతువు' లనియు, వాని బీజములు 'విశేష హేతువు' లనియు. ఆ విధముగనే సృష్ట్యాదులకు ఈశ్వరుడు సామాన్య హేతువని, ఆ సృష్ట్యాది వైచిత్ర్యములకు వారి వారి వుణ్యసాధకర్మమే విశేష హేతువనియు విప్పిచెప్పబడినది. సృష్ట్యాదులకు ఈశ్వరుడు సామాన్య హేతు ఎగువలన కర్త అయినప్పటికిని, ఆయన విశేష హేతువు కాకండున, కర్త కాకయున్నాడని, అందువలన 'కర్త నయ్యు కర్తను కానని' చెప్పియున్నాడని విపులీకరించబడినది.

మోక్ష సాధనభూతమగు కర్మస్వరూపమునుగూర్చి, దానియందంగిర్గతమగు ఆత్మరూపాన్ని జ్ఞానమునుగూర్చి విద్వాంసలే భ్రమకు జెంది చున్నారని, ముముక్షువు అనుష్ఠించవలసిన శక్తియుగ ప్రకారము నెఱుగుట, కష్టమని తెలిసి, భవతును కర్మ, ఆకర్మ, వికర్మల

స్వరూపమునుగూర్చి వివరించియున్నాడు. 'కర్మ' యనగా, మోక్ష సాధనమును కర్మయోగమని, 'అకర్మ' యనగా - ఆ కర్మయోగమందు అంతర్భూతమై, ప్రధానాంశమైయుండు ఆత్మజ్ఞానమని, 'వికర్మ' యనగా - నిత్యములనియు, నైమిత్తికములనియు, కామ్యములనియు - వానికి సాధనభూతమును ద్రవ్యార్జన యనియు ఈ విధముగ పెక్కు రీతుల నుండు కర్మయని తెలియజేయబడినది. ఈ నిత్య నైమిత్తిక కామ్యద్రవ్యార్జనాది కర్మలు ఫలభేదమునుబట్టి పెక్కు విధములుగా మన్నను. అవి యన్నియు మోక్షమే ఫలముగా గలిగియుండుటచేత, మోక్షసాధనములే యగునట్టివని, ఒకే అనుసంధానము కలిగియుండ వలయునని వివరింపబడినది. కర్మను, అకర్మను గూర్చి భగవండు డాన తిచ్చిన విశేషమును శ్రీ భావ్యకారు లిట్లు సాగుంచియున్నారు :-

"కర్మము చేయుచుండగానే దానియందు ఆత్మజ్ఞానమును, ఆత్మజ్ఞానము వర్తించుచుండగానే దానియందు కర్మమును ఎవడు చేయుచున్నాడో, (కర్మమును చేయుచున్నప్పుడే అందు ఆత్మయాధాత్మ్యమును అనుసంధించుటచేత దానిని జ్ఞానాకారముగాను, ఆ జ్ఞానము కర్మయోగమందు అంతర్గత మగుటవలన దానిని కర్మాకారముగాను ఎవడు నూచునో) వాడే మనుష్యులందు సర్వకాత్తముల నెఱిగినవాడు వాడే మోక్షార్హుడు వాడే సకల కాస్తోక్త కర్మల నాచరించువాడు " — (గీతా భాష్యము 4-18)

కర్మ కరచరణాదులచే అనుష్ఠింపబడున దని, జ్ఞానము మనస్సుచే అను

వంధింపబడున దని, రెండును ఒకదానితో నొకటి అవ్యయింపనందున, పేరు వేరు విధములైన రెండింటివి ఏకకాలమున చూచుట శక్తమూ? అను సంశయమునకు సమాధానముగ - చేయుచున్న కర్మయందు జ్ఞానమును చూచుట అసగ, అకర్మమును చేయుచున్నప్పుడే అందు ఆత్మయాధాత్మ్యమును అనుసంధించుటచేత దానిని జ్ఞానాకారమైన దానిగా చూచుట అని, అనుసంధింపబడుచున్న జ్ఞానమునందు కర్మను చూచుట అసగ, ఆ జ్ఞానమును వర్తించుచుండునపుడు అది

కర్మయోగమునం దంశర్మతమై యుండుటవలన దానిని కర్మాకారముగా చూచుట అని తెలియజేయబడినది. అందువలన, రెండిటిని ఏక కాలమున పొనగుచున్నది. కేవల కర్మగాక, ఆత్మజ్ఞానముతో గూడిన కర్మయే ఉపాయముగ విధింపబడి యుండుటవలన, ఒకటికి మరొకటి అపేక్షిత మగుటవలన, ఒకటి అనుష్ఠించినపుడు మరొకటి అపేక్షితము కాకపోదని తెలియజేయబడినది. దీనివలన ఒకదానితో మరొకటి అన్వయించియే యుండునని, ఒక్కడే పోవుట, చూచుట, ఖలుకుట మొదలగు కర్మ లన్నియును ఏక కాలమున చేయుట కలదు కావున ఒకటి అనుష్ఠించుచుండగా మరొక్కటి చూచుట దుష్కరము కాదని తెలియజెప్పబడినది. అందువలన, కర్మను చేయుచుండగానే దాని కర్త యగు ఆత్మయొక్క స్వరూపమును అనునంధించుటచే కర్మజ్ఞానములు రెండును సువంతున్నము లగుచున్నవని వివరింపబడినది.

ప్రత్యేక్షముగ చేయుబడున్న కర్మలు జ్ఞానాకారము నెట్లు లొందుచున్నవో భగవానుడు విశదీకరించుచు, ఎవడు ఫలసంగ దేహత్యభ్రమ రహితుడై కర్మలను చేయుచున్నాడో వాడు జ్ఞానాగ్ని కలవాడని చెప్పుటవలన, అట్టి ఫలసంగాది రహిత కర్మమే జ్ఞానాగ్ని కల దగుచున్నదని తెలియచున్నది. అందువలన, వాడు కర్మాంతర్గతమైన ఆత్మజ్ఞాన మనెడి అగ్నిచే, మోక్షవిరోధులైన ప్రాచీన కర్మలను దహించినవాడని స్పష్టీకరింపబడినది.

“కర్మఫలసంగమును వదలి, నిత్యుడగు తన ఆత్మయందే తృప్తుడై, అస్థిరప్రకృతియందు ఆశ్రయబుద్ధిరహితుడై, ఎవడు కర్మలను చేయునో, వాడు కర్మలయందే దాభిముఖ్యముతో ప్రవర్తించినను ఒక్క కర్మను చేయనివాడే అగును. కర్మానుష్ఠాన వ్యాజముతో జ్ఞానాభ్యాసమునే చేయువాడని అర్థము.”



“పలాభినంది లేనివాడై, చిత్తమును - మనస్సును నిగ్రహించినవాడై, ఆత్మయే తనకు ప్రయోజనముగా గలిగి, భోగ్యోపకరణము లగు సమస్త ప్రకృతి ప్రాకృత వస్తువులందు మమత లేనివాడై, యావజ్జీవము శరీర సంబంధమగు కర్మమాత్రము చేయుచుండువాడై, సంసార బంధరూప మగు పాపమును బొందడు. జ్ఞానయోగ సాహాయ్య మవసరము లేక, కేవలము కర్మయోగముచేతనే ఆత్మరూపము నుదర్శించుచున్నాడని అర్థము.”

(గీతా భాష్యము. 4-2-1)

“శరీర దారణమునకు సాధనముగా యత్నము లేక తనంతట లభించిన, వస్తువు ఏ కొంచమైనను వానిలో తృప్తిబొందినవాడై, సాధన సమాప్తి వరకు బ్రోసిపెట్టరాని శీతోష్ణ ద్వంద్వములను సహించుచు, తనకు అనిష్టములు గలుగుటకు తన కర్మమే హేతువని తలచుటద్వారా వరుల యందు మాత్యర్థము లేక, యుద్ధాదికర్మలందు జయదారులు సిద్ధించినను, సిద్ధించకున్నను సమ చిత్తత్వము గలిగియుండువాడు కర్మమునే ఆచరించి యున్నను, జ్ఞాననిష్ఠ లేకున్నను సంసారమున బంధింపబడడు.”

— (గీతా భాష్యము : 4-21)

ఆత్మజ్ఞానము నెలకొన్న మనస్సుగలవానికి, ఆత్మేంద్రగ వస్తువులం దానక్తి లేక, నిఖిల పరిగ్రహములనుండి విడివడి, ఇదివరకు చెప్పబడిన యజ్ఞయాగాది కర్మలనెఱవేర్చుటకు విర్తించువాడగు పురుషునికి బంధహేతువులగు ప్రాచీనకర్మలన్నియు నిశ్శేషముగా క్షీణించునని విప్పిచెప్పబడినది.

భగవంతుడు సాక్షాత్కార రూపమైన ఆత్మయాధాత్యసేవయే జ్ఞానముయొక్క లక్షణమును వివరించియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారులు దాని నిట్లు స్పష్టీకరించియున్నారు -

“ఆ జ్ఞానమును దెలిసికొని మరల నిట్లు దేవ మనుష్యాది శరీరములు మొదలగు వానినే ఆత్మలుగా భ్రమించుకట్టియు, దానివలన మమత మొదలగు వానికి అస్పృహయైన అజ్ఞానమును నీవు పొందవు దానివలన దేవ మనుష్యా

ద్యాకారములతో అనుసంధింపబడిన సమస్త భూతములను నీయందే చూడ గలవు. అనగా, ప్రకృతిబంధమును వీడి, జ్ఞానైక స్వరూపుడవగు నిన్ను కనుగొనిన పిదప, స్థావరపులాక న్యాయమున నీవలెనే తక్కిన ఆత్మ లన్నియు జ్ఞానైకాకారములై నను-సమానములై యుండుట కనుగొందును ప్రకృతి బంధ దోషమువలన ఆత్మ లన్నియు దేవతలని, మనుష్యులని నానాభేదములుగ నున్నాను. అవన్నియు జ్ఞానమే స్వరూపముగా గలిగి యున్నందున ప్రకృతిబంధదోషము తొలగినంతనే అన్నియు జ్ఞానైకాకారములై యుండును. ప్రకృతి సంస్కర దోషము వీడిన ఆత్మల రూపము లన్నియును సమానముగానే యుండునని 'నిర్దోషం హి సమం బ్రహ్మ, తస్మా ద్రూపూణి తే స్థితాః' (5-11) అని చెప్పబడినది. దేవ మనుష్యా ద్యాకారములతో అనుసంధింపబడు భూతముల నన్నింటిని నాయందే చూచెదవు. పరిశుద్ధములగు ఆత్మ వస్తువు లన్నియు నా స్వరూపమువంటి స్వరూపమునే కలిగియుండును. అందువలన, నన్ను చూడగా తక్కిన ఆత్మస్వరూపము లన్నియును నావలెనే యుండుట కనుగొందువు. ఈ విశేషమే 'ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సాధర్మ్య మాగతాః' (14-2) అని చెప్పబడుచున్నది. ఈవిదముగనే 'తదా విద్యాన్ పుణ్యపాపే విధాయ నిరజ్ఞానః పరమం సామ్య ము.పైతి' (ము.3 - 1 - 31) ఇత్యాదులందు నామరూపములు విడిచి ఆత్మవస్తువునకు పరస్వరూపముతో సామ్య ముండుట తెలియుచున్నది కావున, ప్రకృతి వినిర్ముక్తములైన పరిశుద్ధాత్మ వస్తువులెల్ల పరస్పరము సమానముగాను, సర్వేశ్వరునితోను సమానముగా నుండును "

— (గీతా భాష్యము : 4-35)

అందువలన అన్నియును నాశనిము చేయు ఆత్మజ్ఞానముతో సమానముగ వస్తువు ఈ లోకమున లేదని చెప్పి, గురూపదేశమున జ్ఞానమును బొందినవాడై, ఆ జ్ఞానమును వృద్ధి బొందించుకొనుట యందు త్వగ గలనాగును, దానియందే నియత మానసుడై తదితర విషయములనుండి ఇంద్రియములను మరలించుకొన్నవాడై, పూర్వోక్త లక్షణములచేత పరిపక్వ దశను బొందిన పురుషుడు క్షీణముగ

జ్ఞానమును బడయుచున్నాడని తెలియజేయుబడినది. అంతే కాక, అట్టి జ్ఞాని శ్రీఘ్రకాలమున పర నిర్వాణమును బొందుచున్నాడని వివరింపబడినది.

## 8. ముగింపు

భావ్యము సిద్ధింపజేయు ప్రయోజన మేమో ఒక సంస్కృత శ్లోకమున చెప్పబడినది :-

"సూత్రార్థో వర్ణ్యతే యత్ర వాక్యై స్సూత్రానుకారిభిః ।

స్వవదాని చ వర్ణ్యన్తే భాష్యం భాష్యవిదో విదుః ॥

ఈ నిర్వచనము సూత్ర వ్యాఖ్యానముల కిది వర్తించునదైనను, శ్లోక వ్యాఖ్యానములకును అనువర్తించును. భావ్యము మూల విషయము ముఖ్యార్థమును మూలానుసరణమైన పదసంయుతమగు వాక్యవివరణలతోః లసిల్లుచుండును. అక్కడక్కడ అవసరమగుచోట్ల సందర్భానుగుణ్యమగు కదప్రయోగము కలన విషయ వివరణ భాసించుచుండునని తాత్పర్యము. శ్రీమద్రామానుజ యతీంద్రుల భావ్యము - ఈ ఉద్దేశ్యములను సర్వవిధమున నెఱవేర్చుచున్నందున, మిక్కిలి శ్లాఘ్యమైనది. గీతాభావ్యమును కరిశీలించినవారికి ప్రతి శ్లోకములోని ప్రతి పదమును ప్రయోగాత్మకముగా వివరింపబడుటయేకాక, సందర్భముననుసరించి శ్లోకారము విశేషముగా వివరింపబడినట్లు విచిత్రమగును. ఈ విధముగా గీతాభావ్యము విశదమై, విఖ్యాతమై, సుసంగతమై, నిరుత్తరమై, పొందిక గలదియై విరాజిల్లుచున్నది. అంతే కాక, ఈ గ్రంథము శ్రీమద్రామానుజ యతీంద్రుల : కతిభా పాటవమున కొక దృష్టాంతమై యుండి, వారి అశేషజ్ఞాన అశేషమునకు, భగవద్భక్తి పారమ్యతకు, పరిపక్వ భావన చింతనకు ప్రధాన దర్పణమై, సార్వకాలికమైన ఉత్తమ ప్రబోధ మొసర్చి సాధకుని నన్మార్గ గామిగా చేయు ఉత్తమ గ్రంథ కావ్యమై అలరారుచున్నది.

'రామానుజార్య దివ్యాజ్ఞా వర్ణితా మభివర్ణితామ్'

# గీతా రహస్యము

( శరణాగతి )

‘కవి రత్న - కవి శేఖర - సుధీమణి’

శ్రీమాన్ గుడిమెల్మ రామానుజాచార్యులు

—❧—

ఈ కడ నాలోచింపఁగ

నకలోపాయంబు లందు శరణాగతియే

సుకరము భగవ దనుగ్రహ

సుకృతము నందింప మూల సూత్రం విదియే.

అరయఁగ సిద్ధోపాయము

శరణాగతి న్యాయ మనియు, శరణ వరణమున్,

మరియు - న మస్మన, యావ

ద్యుర నిక్షేపంబు నాఁ బ్రపత్తికిఁ జెల్లున్.

దీనికి కాల నిర్ణయము, దేశ విచారము, శుద్ధ్యశుద్ధి, రే  
ఖా నియమంబు లే దనియు, గా కిక - ఇం దధికారి నిర్ణయ  
జ్ఞానముకూడ లేదనియు గప్పడుచున్నది - భక్తికత్త ని  
ద్దానికి వేయి రెట్లుగ ప్రధానముగా వచియింతు రుత్తముల్.

ఏ నిమిషంబునందు భవ మెల్ల నిసీ యని గానిపించునో  
దా నవు డీ ప్రపత్తికి ప్రధానుడు , శ్రీ భగవత్ప్రవృత్తి కిం  
తేని విరోధిగా దన, ప్రవృత్తి నివృత్తిని జేయకున్న ని  
ద్దాని ప్రపత్తి యందురు తథా విధ తత్త్వ రహస్య పార్శ్వం.

ఫలము సమానమైనను ప్రవృత్తికి, భక్తికి, వేయిరెట్లుగా  
వలయు శ్రమంబు - భక్తికి ప్రపత్తియె, శ్రీ భగవత్కృపాప్రియే  
గలుగుట సశ్రమంబును, సుఖంకరమున్ సకృదేవ కల్పితాం  
జలి నులభంబు సర్వ కలుష ప్రవినాశని హేతు భూతమున్.

‘పతల గతౌ’ సుధాతు వస పత్తి యగు న్నుపసర్గ గాక, యా  
గతి యన సాన వాచకము గావున, పత్తి కి జ్ఞాన మర మీ  
క్షితిని ప్రపత్తి కర్థము ప్రకృష్టవు జ్ఞానము పిండితార్థమం  
దతని సమాశ్రయించుటయే యాత్మకు ముఖ్యముగా గనంబడున్.

భావ మనేక రీతులుగ వ్యాకుల మందగ నర్జునుండు నే  
త్రోవ శరణ్యమౌ తనకు దోచక దిక్కులు చూచుచుండ - ‘మా  
మేవ’యు, ‘మన్మనా భవ’యు ‘మా శుచ’ యున్, ‘పహా మ్యహం’  
బీ విధి నిర్వచించి రచియించెను శౌరి ప్రపత్తి యోగమున్.

ఉండిన దీ ప్రపత్తియే కరోపనిషత్తున - ‘నాయమాత్మ’ గా  
ముండకమందు నీ విషయ మున్నది - శ్రీ భగవత్కృపాబలం  
బండగ నిల్చియున్న మన యామున ముఖ్య మహాత్ము లెల్ల రిం  
దుండి తరించినా రితర యోగము లెల్ల శ్రమైక సాధ్యముల్.

ఏ నపరాధ జాలముల కెంతయు నాలయ మాటచేత నుం  
తైన ద్వదాప్తి సాధన ధనంబును జెందనివాడ నౌట నీ  
వే ననుచు జూడకున్న గతి యే నుని చింతిలువాడ నౌట నే  
మైన పుపాయ మీచె యను యాశనయే నుమి న్యాస మన్నచో

కాన, ప్రపత్తి యోగమును గాంచినవాడు దివానిశంబు స్వా  
ధీశత నుండగా, మనసు దేహ మరోగత నుండగా హరిన్  
ధ్యానము నేయునేని, స్మృతి తప్పిన వేళ నతండు కావ పా  
పాణము రీతిగా బడిన సంస్మృతి నేయు వరాహమూర్తియే.

‘స్వపురుష’ మటన్న పద్యము ప్రపన్నుల పాలిటి పారిజాతమే  
విప ముడయుంబు లేక, యరవింద దళాక్షుండు కంటి రెప్పనా  
నెవుడు సమీక్షనీయు - మరణించిన పిమ్మట, సర్పిరాది ది  
వ్య పథము బట్టి వానిని వ్యయంబుగ వోడ్కొనిపోవు స్వామియే,

మున్ను గజేంద్రుడును మొసలి పోరుకు జాళక, స్వాత్మ రక్షణ  
సాన్నిధ్యముతోడై తుదకు స్థైర్యము వీడి, సగంబు చచ్చి, లో  
విన్నదనంబు దోప విలపించుచు, దాను బ్రవత్తి నేయ శ్రీ  
మ స్మరినాయతేక్షణుఁ డమాంతముగా గనుపట్టె ముంగిటన్.

స్నానము లేదు, శుద్ధ వసనంబు ధరింపను లేదు, ద్రావణీ  
మానిని స్వాత్మ రక్షణను మాని, సభాసలి నట్ట నిల్చి, 'కృ  
ష్ణా ! న నుపేక్ష నేయ దగునా?' యని పిల్చె; విభీషణుడు తా  
నా సభముందు నిల్చి శరణాగతి చేసి కనన్ గృతార్థుడన్.

వరమ దయార్ద్రుడై న భగవంతుఁ డహర్నిశ మెంతమాత్ర మే  
మరక మదీయ సంస్మృతిని మానవు లెవ్వరు నేయజాలరం  
చరసి శ్రమంబు లేని శరణాగతియోగ మనుగ్రహించె, దు  
స్తర భవ లావణాంబునిధి చాట దలంచిన నావ యిద్దయే.

తాను సమస్త భారము గదాధరు మీఁదన నిల్చి, యోగమం  
దైనను, క్షేమముం దయిన ఆర్తి పహింపక స్వాశ్రమార్హ ని  
ష్ఠా నియమాళిమాత్రమునె నల్పుచు తత్ఫల మందు తృప్త సుం  
త్రై నను లేక యుండు నిబ తల్లి యొడిన్ గల చంటిబిడ్డనా.

ఇతరుండు తీర్పలేడు మ దభీష్ట మటం చేడ నిశ్చయించి, తా  
నతులిత ప్రత్యయంబున శ్రేయఃపతి నొక్కని రక్షకంబుగా  
మతి దలపోసి - 'నీవె యిక మాకు శరణ్యుడ' వంచు యాచనా  
నతి గని గోరుచున్న 'శరణా గతి' యందురు దీని సు త్రముల్.

భగవ దనుగ్రహా ప్తికి ప్రపత్తియై ముఖ్యము - జీవు లెందరే  
నగతి కృశించుచుండ శరణాగతిగద్య వచించె, దీనిచే  
సుగమముగా యజ్ఞేంద్రుఁ, డరిసూదనుడును తుది నీ ప్రభావమే  
స్వగదిత గీతయందు నుపపాదన చేసెను సర్వ ధర్మగా.

కాక, నువ్వొక్క చిత్రమట గన్నడుచున్నది, 'మాంహిపార్థ!' యన్ శ్లోకము నూడగా నికను శూద్రులు, స్త్రీలును, పాపయోనులా గాక, నమస్త జంతువులు గట్టిగ వాని వరించెనేని, నీ తా కథితానుసారముగ తప్పక గాచుగదా దయాబియ్యె

ప్రాణము బోవువేళ భగవంతుని సంస్మరణంబు భక్తుడౌ వానికి తెన్న గావలె ప్రపన్నున కీ విషయంబునందు నే మీ నియమంబు లేదని వచింతురు, కాననె యజ్ఞమూర్తి భూ మానిని కిట్లు చెప్పి చరమంబును పూర్వ 'మహం స్మరామి'గా. దోసము లెన్ని యుండినను తోటి సుహృద్ స్థాని లొప్పకున్న నే మోసము చేసేయో, నను సమూలముగా హరి మార్చునున్న నా భానవు మైత్రితో పయిన వచ్చినచో నటువంటివాడె నా దాసుడె 'న త్యజేయము కదాచన' రాఘవ సూక్తి వింటిరే !

'అరయ తవాస్మి'యంచు నెవఁజైననుగాని న నొక్క సారియే శరణము వేడెనేని యదె చాలును - నే నభయంబు గూర్తు, ఈ ధరణి నమస్త భూత సముదాయమునుండి వ్రతంబు నాకు నీ వర కది తప్పలే దటుల వాకొన నెవ్వ డికేమి కావలెన్ !

మానవజన్మ మెత్తు టొకమాత్రము సాధ్యము కాదు-యెన్నియో హీనముతైన యోనుల జనించి జనించెయు చచ్చి చచ్చి, నా నా నరకానుభూతిని పునర్జన్మననీ జరర ప్రవేశ భూ రాసల బాధ నొందుచు వసంత వసంతము లేగుచుండగా.

ఎనుబది నాల్గు లక్షలను చెంతురు యోనుల గాని, యెన్నియో కనబడకుండ నున్న మౌక కల్పము దాక జనించుచున్న తీ రనివి నవ్నన రీతులుగ ప్రాణి పునర్భవమున్ బున ర్మృతిన్ గని రథచక్ర మట్లు తిరుగాడుచునుండు నిదే విధంబుగన్.

ఈ విధి హీనయోనితతి నెన్నియొ మాదులు పుట్టి గిట్టి, తా  
బోవుచు నేకరించు శుభ పుంజము కొంచె మెటుంగకుండ ప  
ద్మా విభుఁడంతమాత్రమున, తా నది హేతువుగా గ్రహించి, యీ  
జీవుని జన్మవేళ వికసించగఁజేయు ననుగ్రహేక్షణన్.

తాదృ గనుగ్రహంబున గతంబును సర్వము పారజూచి ని  
ర్వేదముతోడ నిట్లు విలపింప దొడంగును జీవుఁ డక్కటా !  
మేదిని నెన్ని యోనుల సమేధ్యములోఁ బడి కొట్టుకొంటిన్ !  
నాది శరీర మెన్ని దహనంబుల బూడిద రాసు లయ్యెనో !

ఎందఱు కేను బుట్టెతినో ! యెందఱు తండ్రులొ తల్లు లెందఱో  
యెందఱు భార్యలై రో ! కడుపెందరు గాల్చిరో ! యెంతమంది కే  
నిందు కృశించినాడనో ! నిహీనపు జన్మము లెన్ని యెత్తి నే  
మ్రుందితినోగదా ; తుదకు మర్త్యుడనై ఫల మేమి గాంచితిన్ ?

ఏ చనుబాలు ద్రావి తను వృద్ధిని గంటినో ! దానితోడ దో  
బూచుల నాడుచుంటి నెట పుట్టెతినో ! యట సేచ దృష్టితో  
చూచుచునుంటి నీ విషయ శోధనతో బడియుండు నా కేకన్  
గోచర మాట చూడ యమ కూటముగాక మ రొక్క టుండునే ?

పెట్టిన పెండ్లి గా దలచి, పెట్టకపోయిన దిట్టిపోయు దో  
బుట్టువు, లాలు బిడ్డలును, బోయెడు వేళను గాని, కాటిలో  
కట్టెల గాల్చునప్పుడును గాని, త దాపద మాన్పు లేర నా  
కిట్టి మమత్వ మేల యని యెంచితి, నే పర జన్మ మె త్తియున్.

జేనెడు పొట్టతోసమయి చేసిన నేవయు నింత లంత సం  
తానము చూచుకొన్న మమతా సిత్తియున్, బరివార వృద్ధియున్,  
త్రాణసతీ కుచోరు పరిరభంజమున్ సుఖమంచు నెంచితిన్  
గాని, శుగాకరంబు లవి కర్మ సమృద్ధికే మూల సూత్రములే.



వైతరణీ నదీ తరణ బాధలతో నసివృత కానన  
 స్ఫీత గతాగత శ్రమలచేతను తాపిత శూల ముద్గరా  
 ఘాతముచేత ఘోర వరకంబున నే విధి నేడ్చుచుందునో  
 యాతన రూప మెత్తి, యవురా! యమకింకరు లేమి నేతురో?

బాల్యము పోవు నూరకయె, ప్రాయములో విషయానుభూతి చా  
 పల్యము హద్దు మీరు నిక, వార్ధక్య మో బహు భామయ్యార్తి ని  
 రాద్యల్యము రీతిగా బనికిమాలినదై కనిపించు - జన్మ సా  
 ఫల్యము గాంచు తెట్లు? భగవంతుని జేరుట యెల్లు మానవుల?

ఇంత దురీషణా దపించెడు న న్నవ రేగు దెంచి ర  
 క్షీంతురు? కాలదూత లగుపించిన నేడ్చెడు నన్ను నేరు త  
 ప్పింతురు? నర్వ మివ్వ దరవింద దిశాక్షుఁ డెటుంగఁ జెప్పె, నా  
 స్వాంతము త్రిప్పకొందు హరిపై నని కర్మలు నేయు సంతటన్.

కాని, ఫలాభిలాష యయి, కర్మలు నేయ నుపక్రమించి స్వ  
 గ్ధానకు బోయి, యందున నుఖసితి నందుచునుండు నంతలో  
 క్షీణత జెందు పుణ్యములు - జేతును దా మరలన్ ప్రపంచ మీ  
 గానుగ నిట్లు దా నలిగి కర్మ ఫలంబులపై విరక్తుడౌ.

అప్పుడు కర్మలన్ భగవ దర్పణబుద్ధి ఫలాభిలాషతో  
 నొప్పక నేయుచుండును - త దాత్తమ కర్మ కనేక జన్మలన్  
 గుప్పలు కూడియున్న దొనగుల్ పరిపూర్తిగ బోయి చిత్తమం  
 దుప్పతిలున్ బ్రశాంత మగు నున్నతమా పరిశుద్ధి సత్వమున్.

అ పరిశుద్ధి గల్గు హృదయంబున దేహ వియ్యక్తమైన చి  
 ద్రూపము యోగశక్తి నవలోకన నేయుచు హృత్స్పరోరుహ  
 వ్యావృత భార్గవీ రమణు భావన నేయ నుపక్రమించి, చిం  
 తా పరిణామ సంతతి వసంత విరాగము నొందు నెంతయున్.

ఆ విధి జ్ఞాన యోగమున నభినుతా హృదయేశు తైలధా  
రావ దఖండ సంస్కృతి పగంపరతోడ దివానిశంబు సం  
భావన నేయుచున్న, నదె భక్తి యనంబడుకాని, వాని కీ  
త్రోవయు కష్టసాధ్య మయి తోచ, విచారణ నేయు నెంతయున్  
ముందు స్వధర్మ నిర్వహణమున్ జరిపించిన జ్ఞానయోగి కా  
నందము గల్గు, దాని మనంబున గల్గు విరాగ భావ, మి  
ట్లొందినగాని భక్తి యను యోగము కల్గదు - యంత దాక నీ  
బొందిన ప్రాణ ముండెడినో, పోయెడినో యెవడె నెఱుంగునే !

కావున, భక్తియోగ మతి కష్టము గాన, తదాప్తి నుండి నా  
భూవముపూర్తిగా మలపి, పాంథుండ నయ్యెద న్యాస యోగ మన్  
ద్రోవకు - యామునాది సుహృదుల్ నడయాడుట కాలి బాటయై  
పోవుట కెంతయేని శ్రమమున్ గలిగింపక హాయి గూర్చుడే !

ఆ సలిసేక్షణుండె శరణాగతి కర్తుడు - వాడు సర్వ క  
ల్యాణ గుణాకరుండును, శ్రియఃపతియ నే, జగదీశ్వరుండు - నీ  
ప్రాణి, పాయ మాచు ప్రతిబంధములన్ తొలగించి, మోక్షుల  
క్షీణ నిధి గూర్చువాడు చిదచిన్మయ దేహుడ డశేషశేషియన్.

కొడుగును హింస బెట్టు జనకున్ సహజన్ముని బట్టి, పెద్దగా  
నిడుము - బెట్టు భ్రాతృకు వధించి, మహాపదలయందు నచ్చి, తో  
డ్పడెడు సతండ్రి సంయ విధ బంధువుగాని, సుతాదు లేడ, యె  
క్కడి తలి దండ్రు లేటి సహ శారము లంతయు జూడకుంటిమే !

ఆతండ్రి తండ్రి, రక్షకుడు, నాతండ్రి శేషియకూడ, పాడె నా  
కాతండ్రి భర్త, జ్ఞేయుడును స్వామియు వాడె, ధారకుల  
డాతండ్రి, మాతృ సైత, మత. డాతండ్రి భోక్తయు గాన, వానినే  
శ్రాతగ నమ్మెదన్ నవ విధంబుల నీ విధి బంధ ముండుటన్.

ఏ శనుకూల రీతి జరియింతు నికన్ బ్రతికూలభావ మిం  
తై శను లేక వీడెదను నమ్మెద రక్షణ నేయు నంచు నన్  
ద్రాణము నేయఁగోరెద భరంబు నమస్తము నన్మదీయమం  
దే నియమించి స్వామి కడ దీనితి సూపెద నాత్మ శుద్ధితో.

శ్రుతులు స్పృతుల్ తదాజ్ఞ లయి శోభిలుచుంట నలంఘనీయముల్  
క్షితి నకలాశ్రమసులకు జేయక మానితిమేని, వాని శ్రీ  
పతికడ దోషమున్ నలుపు పాపుల మాదుము న్యానయోగ నం  
శితనుకుగూడ నిత్యములు నేయక తప్పదు వీనమేనియున్.

యోగములందు న్యాసము మహోత్తమమైనను, గర్మలన్ ఫల  
త్వాగ మొనర్చి చేయవలె సంతియగాని యింక స్వయాపత  
స్యాగము నేయరా దటుల నల్పిన తప్పదు ప్రత్యవాయ మీ  
యోగికి ప్రౌద్ధ ప్రోవ ద్వయ ముండిన జాలును సార్థకంబుగా.

జనము గూర్చి గాని, మృతినంగతి గూర్చియు గాని, లోన వే  
దన బడరాదు - జన్మ మృతి తంత్ర మవార్యము - జన్మతోడ జీ  
వనము నొసంగినాఁడు భగవంతుఁడు - పూర్వము పెట్టకుండలే  
దని యిపు డేడ్వరాదు - శరణాగతుఁ డీ విధి నెంచగావలెన్.

అరయఁగ దేవా భిక్షముగ ఆత్మ యొకా నొక టున్నదదియే  
నిరవయవం బచింత్యమును నిత్యము కేవలము నిర్వికార మీ  
శ్వరుని నియామ్య వస్తువును జ్ఞానమయం, బజడంబు, నిండియే  
తరము, మనో విలక్షణము, ధార్యము, బుద్ధికి గూడ భిన్నమై.

ఇరువదిసాల్గు తత్త్వముల నేకత చెందిన దీ శరీర మ  
సిరము, అసంతము దుఃఖముల వృష్టికి మూలమింకన్ బునః పునః  
పరిణతి హేతువున్ విషయ దరకమున్ విభవిత బుద్ధి కా  
కాకతమని న్యానయోగమును గాంచవలెన్ చిదచిత్స్వరూపమున్.

ఆ తరువాత బంధుజను లండలు దేహము వట్టి వచ్చుటన్  
బాతకు తాదు రంచు భగవ ద్విషయంబున నెంతమాత్రమున్  
ప్రీతిని జూపనీయ రని వీరిని దగ్గర జేరనీక, యం  
దే తొలిగింపగావలె నీవే శరణాగతి భాష్య సూత్రముల్.

భగవ దనుగ్రహంబునకు బాత్రులు గాక, త దర్శనావిధిన్  
బగ గలవార లీ ప్రకృతి బద్ధులు - తాదృశు లంతమార మం  
దగువడి మారు మొగమై చనగావలె న్న్యాసయోగి కీ  
వగిది తదీయ బంధము నవాననగా విడనాడి పోవలెన్.

వాని భజింపకున్న నొక పక్షములో బరికింప మంచిదే  
గాని, తదవ్యదేవుల నొకప్పుడు భావననీయరాద యీ  
న్యాసము కల్గినపై శరణాగతి కర్పడు దేవతాంతరా  
ధీను, దొకప్పుడేని కడతేరగలేడు యధార్థ మింతయే.

విష్ణుపదాబ్జ గంధ సురభీకృత మానస వీధు లాట శ్రీ  
వైష్ణవు లెల్ల వేళ భగవద్విషయంబున ప్రీతినందు శే  
తృప్తయు లేక, కావున - తదేక శరణ్యత నొంది, సత్కథా  
జిష్ణుత గాలయాపనము నేయ దొడంగు ప్రపన్నుఁ డెంతయున్.

అక్షయమా కటాక్షమున నాశ్రయ మిచ్చి, స్వరూప సంప్రదా  
యాక్షర తత్త్వమున్ దెలిపి, యాజగదీశ్వర పాదపద్మ నే  
వేక్షు రసానుభూతి కలిగించెడు దేశికు నెన్నుచుండు ప్ర  
తక్ష హరి స్వరూపుఁ డని తత్పరుఁడై శరణాగతుం డెదన్.

మన యవరాధ జాలముల మానస మందున జోపనీక, చ  
క్కని కృప వత్సలత్వమును గాంతునిలో ప్రసంగించజేసి, ర  
క్షణ మొనరించు నా పురుషకార శరీరిణి దుర్భవాబి తా  
రిణి యగు శ్రీ పితౄట్టి వయి ప్రీతిని జూపు ప్రపన్ను డెప్పుడున్.

అరయగ సృష్టి కాలమున నాత్మ నియంతగ దాను నిల్చి, యీ  
కరణ కళేబరదులను గల్పన సేసి యొసంగి, దేశికా  
దరణ మహత్వ మిచ్చి, క్రమత స్వగుణ స్మృతి గల్గజేయు శ్రీ  
హరి నెడ సమ్మియుంట శరణాగతి పర్యవసాన మింతకున్.

కాని, మ రొక్క విన్న పము-కర్మము, జ్ఞానము, భక్తి యున్ రమ  
జాని పదంబు నందుటకు సాధనమై గనిపించు, న్యాయ ని  
ష్ఠా నిధి కెంతమాత్ర మిది సాధన వస్తువు గాక, మోక్షమం  
దైనను హృద్భుజ డౌచు రచితాంజలియై నమయించు వాకొనున్.

కనుక, ప్రపత్తి యోగమును గాంచిన వానికి - తప్త చక్ర ధా  
రణమును, దాస్య నామము, నిరంతర వుండ్ర సమర్పణంబు, సా  
వన సభినాక్షమాలయు, అవశ్యము గ్రాహ్యము మూలమంత్రమున్  
మను మణి, గీతలోని చరమంబును, భాగవతాభిమానమున్.

దానవనైరి కేను పరతంత్రుడ నౌట, స్వరూపధర్మమా  
గాన, మద్వర్త కృత్యమును గట్టిగ నేయుచు నింక న్యాయమే  
నే నని, నేనె న్యాయ మని యీశ్వరుడే వచియించె, 'కిం బహు  
క్తేన' మహాత్ములార! యిదె తేలిక తత్త్వము న్యాయ విద్యకున్

అరయ భక్తిచేత పరమాత్మను సాధన నేతు నంచు - త  
ద్భావము మీఁదబెట్టుకొను భక్తుడు నీడనట్టి భార మే  
ధారణ నేయజాల, పరతంత్రుడ నింక అకించనుండ, ఏ  
తీరుననైన జేయు మని దీనత నూవును స్వామి సన్నిధిన్.

శోధన నేయ మర్కట కేశోరము వంటిది భక్తియోగమున్  
సాధన జేయువాని స్థితి సర్వ భరణార్పణ పూర్వకంబుగా  
శ్రీధరునే యుపాయముగ జెందినవాడు బిడాలపోత మి  
ట్లే ధర నుండు సాఖ్యముగ ఇర్పరకున్ గల భేద మిదియే.

# విశిష్టాద్వైత దర్శన వైశిష్ట్యము

'కవిశాస్త్రిక కేశరి - ఉభయ వేదాంత విద్వాన్'

శ్రీమాన్ నల్లాన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు,

వి.ఓ. యల్.



## వేదాంత శాస్త్రము

శాసించునది శాస్త్రము. వేదాంత శాస్త్రము సమగ్ర బ్రహ్మ తత్త్వనిరూపకము, ఉత్తమ పురుషార్థ ప్రాపకము అయినందున, సర్వ శాస్త్రాధికారియై యున్నది.

## విశిష్టాద్వైత తత్త్వము

భగవద్దామానుజులచేత తమ శ్రీభాష్యమునందు ప్రవచించిత యైనది విశిష్టాద్వైత తత్త్వము. ద్వైత మనగా భేదము. త దభావము అద్వైతము. బ్రహ్మ తత్త్వము ఏకమే పరమార్థ మని, త ద్భిన్నము అపరమార్థ మనియు తెలుపుచున్నది అద్వైత వాదము. భిన్నస్వరూప స్వభావములుగల అచిత్ - చిత్ - ఈశ్వర తత్త్వములు మూడు అనియు, అందు చిదచి త్తత్త్వములు ఈశ్వరునకు శరీరభూతములై, పరతంత్రములై, అతనితో సర్వదా అవినాభావ సంబంధము కలిగియుండు ననియు, స్వాంతభూతములగువానితో విశిష్ట మగు బ్రహ్మతత్త్వము ఏకము అనియు విశిష్టాద్వైతము నిరూపించుచున్నది. జగత్సృష్టి కొరకు 'బహుస్యాం ప్రజాయేయ' (నేను విస్తృత రూకముగ జనింతును) అని సంకల్పించుచున్న పరబ్రహ్మము స్థూల సూక్ష్మ దశ లో తనను జగ దభిన్నముగ భావించుచున్నది. ఈ జగద్రూప పరి

ణామము నిర్వికార మగు బ్రహ్మస్వరూపమునకు సంభవించదు. కావున, సూక్ష్మ రూపమున అతనికి శరీరముగ లీనప్రాయమైయుండు చిదచి త్వదార్థములకే పరిణామము మనుస్మృతి ఒకటవ అధ్యాయము లోని 'సోభిధ్యాయ శరీరాత్ స్వాత్, సిన్మత్తు ర్వివిధాః ప్రజాః' అను శ్లోకమున స్పష్టము. పరమాత్మ స్పష్టికి సంకల్పించి, తన శరీరము నుండి వివిధ ప్రజలను, ప్రపంచమును సృష్టించుచున్నాడని దాని యర్థము. ఇట్లు సూల సూక్ష్మ దశలలో బ్రహ్మము చిదచి ద్విశిష్ట మనియు, జగ దభిన్నముగ తనను భావించుచున్నాడనియు స్పష్టము.

ఈ సిద్ధాంతమునకు అతి ప్రధాన హేతువు చిదచిద్రూప ప్రపంచమునకును, ఈశ్వరునకును శరీర శరీరి భావము సంగీకరించుట. బృహదారణ్యకమునందును, సుబాలోపనిషత్తునందును, స్మృతి పురాణాదు లందును సుస్పష్టముగ పలు విధము లగు అచిత్త్వదార్థములను, జీవాత్మ లను, ఈశ్వరునికి శరీరముగ నిరూపించు ప్రమాణములు కలవు. అవి ఇవి :

“యః పృథివ్యాం తిష్ఠన్, పృథివ్యా అంతరః. యం పృథివీ న వేద, యస్య పృథివీ శరీరం, యః పృథివీ మంతరో యమయతి సత ఆత్మా అంతర్యామ్యమృతః”

ఇది బృహదారణ్యకము. ఈ వాక్యమునకు తరువాత గూడ, పలు విధము లగు ప్రత్యేక వాక్యములు కలవు. ఇట్లే ఈ ఘట్టమునందే —

“య ఆత్మని తిష్ఠన్ ... యస్య ఆత్మా శరీరం.”

ఇత్యాది వాక్యము జీవునకు బ్రహ్మనియామ్యత్వమును, శరీరభూత త్వమును స్పష్టముగ తెలుపుచున్నది. ఇక సుబాలోపనిషత్తునందలి—

“యస్య పృథివీ శరీరం, యః పృథివీ మంతరే సంచరన్, యం పృథివీ న వేద, యస్య ఆప శ్శరీరం, యస్య తేజ శ్శరీరం, ఏష సర్వభూతాంత రాత్మా, అపహత పాపా — దివ్యో దేవ ఏకో నారాయణః.”

ఇత్యాదిచే ఈ విషయము స్పష్టము చేయబడినది. ఇట్లే కొన్ని స్మృతి వాక్యములు —

“జగ త్సర్వం శరీరం తే”

“యదంబు వైష్ణవః కాయః.”

“త త్సర్వం వై హరేస్తనుః”

“తాని సర్వాణి త ద్వపః”

ఇత్యాదులు. ఇట్లు బహు శ్రుతి స్మృతి సిద్ధ మగు జగచ్ఛరీరత్వమును ఆధారముగా గొని, సర్వ శరీరు డగు పరమాత్మ ఒకటే యనియు, ఈదృశ బ్రహ్మాతిర్క్త తత్త్వాంతరము లేనందున, విశిష్టాద్వైతము సిద్ధ మనియు శ్రీరామానుజుల సిద్ధాంతము. ఇచట నొక యాక్షేపము. పరమాత్మకు జగత్తు శరీర మగుట అనుకుపన్నము.

“అప్రాణోహ్య మనాః,” “అచక్షుశ్రోత్రం తదపాణిపాదం”

ఇత్యాది శ్రుతులు - బ్రహ్మము అశరీరమని చెప్పతున్నవికదా! మరియు, పృథివ్యాదులు అతనికి శరీర మనుటగూడ అసమంజసమే. కాత్రములయందు - ‘కర్మఫలభూత సుఖదుఃఖానుభవ సాధనము ఇంద్రియాశ్రయము, పాంచభౌతికము శరీరము’ అని శరీర లక్షణము చెప్పబడినది. ఇం దే లక్షణముగూడ ప్రత్యేకముగా పృథివ్యా ద్యది తృదాత్మములకుగాని జీవాత్మలకుగాని అన్వయింపనందున, వారు పరమాత్మకు శరీరభూతు లనుట చెల్లదు. జీవులుగాని, అచిత్ పదార్థములుగాని పరమాత్మకు కర్మఫలభోగ సాధనములు కావు. మరియు, ఆయన పుణ్యపావక్రియల కతీతుడు. జగ ద్బ్రహ్మలకు గూడ శరీర శరీరి భావ హేతుక మగు విశిష్టైక్యమును చెప్పట అయ్య క్తమే’ అని. ఇందులకు సమాధాన మిది :—



కరమాత్మకు సర్వ పదార్థములు శరీరములే యని చెప్ప బహు  
శ్రుతి స్మృతి వాక్యములను కాదనలేము. మరి

“అశరీరం అపాణిపాదం”

ఇత్యాది శ్రుతులకు, కర్మసంబంధముగు శరీర మతనికి తే దనియే అర్థము.  
ఆ విషయమును —

“న ఘాత సంఘసంస్థానో, దేహోఽస్య పరమాత్మనః.”

“న సా కర్మ నిమిత్తజా”

ఇత్యాది ప్రమాణములనుబట్టి తెలిసికొనవచ్చును. అన్నదాది శరీర  
ములవలె కర్మనిమిత్తములును, భౌతికములును గాక, భగవత్పార్థులు  
స్వేచ్ఛా పరిగృహీతములై, అప్రాకృతములైన వని పై ప్రమాణ  
ములకు భావము. ఇట్టి వ్యవస్థను అంగీకరింపనిచో, కరమాత్మకు  
శరీరమును బోధించువానికిని, అశరీరత్వమును బోధించువానికిని పర  
స్పర విరోధము కలుగును. మరియు — ఈశ్వరునికే గాక, ముక్తాత్మలు  
గూడ —

“న ఏకథా భవతి, త్రిథా భవతి, పంచథా.”

ఇత్యాది శ్రుతులు స్వేచ్ఛా పరిగృహీతాప్రాకృతానేక శరీర పరి  
గ్రహ సద్భావమును తెలుపుచున్నవి కనుక, శరీర మన నేమో లక్ష  
ణము చెప్పవలసివచ్చినపుడు, కేవలము అన్న దాది భౌతిక శరీరము  
లకు మాత్రము వర్తించు లక్షణమును గాక, నేదాది ప్రమాణ సిద్ధము  
లగు అప్రాకృత భగవదాది శరీరములకుగూడ వర్తించు ఉభయాను  
గత లక్షణమునే నిర్వచించవలెను. పూర్వకక్షితే చూపబడిన లక్ష  
ణము ఈశ్వర - ముక్తాత్మ శరీరములలో అవ్యాప్తము కావగ్రస్తు  
లగు అహల్యాదులయొక్క శిలా కాష్ఠాది దూత శరీరములయందు  
కావ ఫల భోగ సాధనత్వ మున్నను, ఇంద్రియాక్రియత్వము లేదు.

ఏకాకారత్వయాప మగు జాతిని బట్టి, శరీర లక్షణమును నిర్వచిత మున్నచో, అది అసాధ్యము. ఘట పటాదులలో కనబడు ఏకవిధాకారము - మానవ, వశు, కుక్కి శరీరములలో కనబడుటలేదుకదా!

ఇట్లుండ, ఈశ్వర ముక్తాత్మలకు శరీరము కలదని చెప్ప వ్రుతి వాక్యములకు కొండరు గౌణార్థకత్వమును కల్పించిరి. వ్రుత్పతిలోనుండు వ్రుతి వస్తువు - పేరెత్తి, 'ఇది పరమాత్మ శరీరము' అని చెప్ప అసంఖ్యాకములగు వైదిక వాక్యములకు గౌణార్థకత్వమును కల్పించుట అనమంజనము. ఈ సలమున శ్రీరామానుజులచేత సర్వానుగతముగా నిర్వచించబడిన శరీర లక్షణ మిట్లున్నది :-

“యస్య చేతనస్య యద్ద్రవ్యం సర్వాత్మనా స్వార్థే నియంతుం, ధార యంతుం చ శక్యం తచ్చేషతైక స్వరూపం చ. తతస్య శరీరమ్.”

ఏ చేతనునికి - ఏపదార్థము సర్వవిధములను స్వార్థమునకు వినియోగించుటకు పీలగుచు, అతనిచేతనే పోషించబడుచు, అతనికి పర తంత్రమై యుండునో, అది యతని శరీర మనబడును. ఈ లక్షణము వ్రుకారము ఈశ్వరునికి సర్వ చిదచి త్పదార్థములు విధేయములై, నియామ్యములై, పోష్యములై యున్నందున, అవి యన్నియు అతనికి శరీరము అనుటలో - ఆక్షేపము లేదు. రోగాదులచేత నియమన శక్తి వ్రుతిబద్ధమైనందున, యథేచ్ఛముగ శరీర వ్రుత్పత్వాదులు కలుగక పోవచ్చును. అంతమాత్రముచేత నియామ్యత్వము శరీర లక్షణము. చంద్రకాంతాది మణి సన్నిధానమున అగ్నికి సహజ మగు దాహకత్వ శక్తి వ్రుతిబంధించబడి, తాత్కాలికముగా అగ్ని శీతలముగ తోచి నను, దానికి ఉష్ణ స్పర్శము సహజ గుణము కాదనలేముకదా! కావున, ఇట్టి శరీర లక్షణము పరమాత్మతో అవృధగ్భూతమై తడేక నియామ్యమై, పరతంత్ర మగు చిదచి నిర్మిత సర్వ వ్రువంచమునకు

సంభవించుటచేత, తద్విశిష్ట డగు పరమాత్మకు చెప్పబడు ఏకత్వమే విశిష్టాద్వైతము.

పరబ్రహ్మము సగుణము

ఉపనిషత్తులు కొన్ని చిత్ - అచిత్ - ఈశ్వర తత్త్వములకు స్వరూప స్వభావములనుబట్టి భేద మున్నట్లు చెప్పుచున్నవి.

“ప్రధాన క్షేత్రజ్ఞపతి ర్గుణేశః”

“క్షరం ప్రధానం, అమృతాక్షరం హరిః క్షరాత్మనా నీశేతే దేవ ఏకః”

“న్యా సువర్ణ సయజ్ఞ సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్వజ్ఞ”

“జ్ఞాత్వా ద్వా నజావీళ నీశా” “అజ్ఞా మేకాం లోహిత సక్ల కృష్ణా.

అజ్ఞో హ్యేకో జుషమాణో ఒసుశేతే, జహత్యేనాంభు క్తభోగానుజోన్యం”

ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు స్వరూప భేదమును బోధించునవి. ఇక - ‘తత్త్వ మసి’ ‘అయ మాత్మా బ్రహ్మ’ ‘విగదాత్మ్య మిదం నర్వం, ‘నర్వం ఖ ల్విదం బ్రహ్మ’ ‘బహ్మనేద బ్రహ్మైవ భవతి’ ఇత్యాదులు జీవ ప్రపంచములతో ఈశ్వరునికి అభేదమును చెప్పుచున్నవి. ఈ అభేదమును సమర్థించుటకై, ‘నేహనా నాస్తి కించన’ ‘ఏకమేవాద్వితీయం’ ఇత్యాదులు భేదమును నిషేధించుచున్నవి. ఇట్లు పరిస్పర విరుద్ధములుగ తోచు భేదాభేద శ్రుతులకు సమన్వయము కుడరదని యెంచి, అద్వైత సిద్ధాంతకారులు అజ్ఞా తార్థ బోధ కములైనందున, భేద శ్రుతులు అయధార్థమునియు వ్యవస్థను చూపిరి. ఈ వద్దతిని శ్రీరామానుజ లంగీకరింపలేదు నారు ఆపాత ప్రతిభా సిత మగు భేదాభేదశ్రుతి విరోధమును ఘటక శ్రుతుల సమన్వయముతో విడదీసి చూపించిరి. శరీర శరీర భావ బోధక శ్రుతులే ఆ ఘటక శ్రుతులు. ప్రత్యేకముగ తత్త్వత్రయమునకు స్వరూప స్వభావ భేదమును భేదశ్రుతులు చెప్పుననియు, సృష్టిప్రళయములయందు సూల సూక్ష్మమురూపమున నున్న చిదచిత్తులను తనకు శరీరముగా

కలిగి, సర్వదా తద్విశిష్టమైయుండు పరమాత్మ ఒకడే అయినందునను, విశిష్ట బ్రహ్మతిరిక్త పదార్థము లేదు. లేనందునను, అద్వైత శ్రుతులకు సార్థక్య మనియు వీరి సమన్వయము. శ్రుతులలో ఎలుగెత్తి చెప్పబడిన బహు విధములగు అనంత కల్యాణ గుణములను పరమాత్మకు వాస్తవములు కావనుట అనుచిత మని భావించిన శ్రీరామానుజులు - బ్రహ్మము సగుణమే యనియు, నిర్గుణ శ్రుతులు అతనికి హేయము లగు ప్రాకృత గుణములు లేవని చెప్పచున్నవనియు, నిర్గుణ శ్రుతులకు వ్యవస్థను చూపిరి. ఇట్టి తమ వాదమునకు ప్రమాణముగా -

“అపహత పాపా విజరో విమృత్యస్య ర్విశోకో  
విజిఘ్నోఽపిపాప స్సత్యకామ స్సత్యసంకల్పః”

అను శ్రుతిని ఉదాహరించిరి.

### నారాయణుడే పరబ్రహ్మము

సగుణ మగు ఈ పరబ్రహ్మము శివుడా? నారాయణుడా? దేవతాంతరమా? అను మతభేదము శ్రుతి వైవిధ్యముచేత కలిగి నవుడు —

“పూర్వపదా త్సంక్షాయానుగతిః.”

అను ణత్వ విభాయక వ్యాకరణ సూత్రరూకారము ఇతర దేవతలకు సమన్వయింపరాని నారాయణ పద శబ్దము - సుఖాలోపనివత్తు, మహాలోపనివత్తు, నారాయణానువాకము మొదలగు ఉపనివత్తులలో ప్రయుక్తమైనందునను, పురుషసూక్తమున చెప్పబడిన ‘హ్రీశ్చ తే లక్ష్మీ శ్చ పత్నౌ’ ఇత్యాది వాక్యప్రతిపాదిత లక్ష్మీపతిత్యాది లక్షణముల వలనను, ‘అగ్ని రవమో దేవతానాం విష్ణుః పరమః’ ఇత్యాది

తైత్తిరీయ సంహితాగతి వాక్యముల వలనను - శ్రీమన్నారాయణ పరత్వమునే శ్రీరామానుజులు నిర్ధారణ మొనర్చిరి. 'అంగా న్యన్య దేవతాః' అను శ్రుతిప్రకారము దేవతాంతరములు జగ చ్ఛరీరు డగు నారాయణునకు అంగభూతములని తెలిపిరి.

### సాధన పథము

ప్రకృతి మండలమున తాపశ్రయాభిహతుడగు జీవునకు విముక్తి కొరకు కర్మజ్ఞాన యోగాంగిక భక్తి యోగము సాధన మనియు, పరమ వ్యోమ శబ్దవాచ్యము, అప్రాకృతము నగు శ్రీవైకుంఠమును జేరి, అచట నర్వజ్ఞ త్వ సత్య సంకల్ప త్వాది సహజ గుణావిర్భావము కలిగి, భగవత్సేవ గావించుచు, పునరావృత్తి రహితముగ శాశ్వతానందము సందుటయే ముక్తియనియు బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున శ్రీరామానుజులు స్పష్టికరించిరి.

### ఆచార వ్యవహారములు

శ్రీ రామానుజులచేత పరిపూరితమైన విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును అవలంబించిన శ్రీవైష్ణవులు తమ ఆచార వ్యవహారాది సంప్రదాయములలో - సాంఘరాత్రాగమ ప్రామాణ్యము సంగీకరించిరి. ఆ యోగమోక్ష క్రమమున భగవదారాధన విధానమును, ఆత్మకును - దేహమునకును విధింపబడిన పంచ సంస్కారములను పాటించిరి. బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యానమును చేయుచు శ్రీరామానుజాచార్యులు సాంఘరాత్రమునకు సర్వాత్మనా ప్రామాణ్యమును నిరూపించిరి. భగవద్గీత వలె, సాంఘరాత్రాగమ మంతయు సాక్షాత్ భగవంన్ని ఖావిర్భూతమైనదని -

“పాంచరాత్రస్య కృత్నస్య వక్తా నారాయణ స్వయమ్.”

అను ప్రమాణమునుబట్టి తెలియుచున్నది. మరియు, విఖనస ప్రోక్త మగు వైఖానసాగమమునుగూడ ప్రమాణముగా గ్రహించి, త దను సారముగా భగవదారాధనమును, ఆచారాదులను పాటించువారు గూడ శ్రీవైష్ణవులలో ఒక శాఖగా నున్నారు.

సర్వ మానవ సముద్ధరణమునకు దీక్ష వహించి ఉద్యమించిన శ్రీరామానుజులు - పాంచరాత్రాగమోక్త విధానములను అట్టి వారికి గూడ వర్తింపజేసి, తద్వారా మోక్షాధికారమును కలిగించిరి. వైదిక మంత్రానుష్ఠాన పూర్వకముగా భగవ దర్చనావకాశము వారికి లేకుండ, అందులకు ప్రత్యామ్నాయముగా పరమ ప్రపన్ను లగు దివ్య సూరుల చేత (ఆశ్వారులచేత) రచింపబడి, వేద సమ ప్రామాణ్యము కలిగి, అప్పటికే బహుళ ప్రచారములో నుండిన ద్రవిడ గీతములను (పాశురములను) కొన్నింటిని అనుసంధేయములుగా నేర్పరచి, ఆరాధన విధానమును నిర్వచించిరి. ఆ యా వేద భాగములతో పాటు ఈ ద్రవిడ ప్రబంధములను గూడ భగవదాలయములలో నిత్యానుసంధేయములుగా నియమించిరి. పాంచరాత్ర విహిత పంచ సంస్కారములు లేనిచో, వేదాధ్యేత యగు బ్రాహ్మణునికిగూడ శ్రీవైష్ణవత్వము, పరమ వైదికత్వ సిద్ధియు లేదని నిర్ణయించిరి. ఈ సంస్కరణములను వైదికావైదిక విభాగము లేకుండ, సర్వ సాధారణములు గావించి, వేదచోదిత కర్మజ్ఞాన సహకృతోపాసనమునకు (భక్తి మార్గమునకు) పాక్షికత్వమును గల్గించిరి

విధి నిషేధములు

శ్రీవైష్ణవులు దేవతాంతర సేవ గావించరు. ఇతర దేవతల సేవ వరిమిత ఫలప్రద మనియు, మోక్ష పురుషార్థప్రధాన శక్తి - సర్వ

కారణభూతుడుగ సిద్ధాంతీకరింపబడిన శ్రీ మన్నారాయణుని యందే -

“మోక్ష మిచ్చే జ్ఞనార్థనాత్ ”

ఇత్యాది ప్రమాణోక్త విధముగా కల దనియు - అంగీకరించి, శ్రీమన్నారాయణునే ఆరాధింతురు. తాము నిత్య నైమిత్తికాది కర్మలలో - తత్తద్దేవతలనుగూర్చి హోమమును చేయుచున్నప్పుడు -

“అహింసా సర్వ యజ్ఞానాం - భోక్తా చ ప్రభు రేవ చ.”

ఇత్యాది గీతాప్రమాణము ననుసరించి - తత్తద్దేవతలకు అంతర్యామిగా వర్తించు పరమాత్మకే ఈ హోమాదులు చెందునని భావింతురు. మరియు -

“యేఽవ్యన్య దేవతా భక్తాః యజంతే శ్రద్ధయాన్వితాః

తేఽపి మా మేవ కౌంటేయ ! యజంత త్యవిధిపూర్వకమ్ ”

అని గీతలో స్పష్టముగా విధిపూర్వకము కాదని నిషేధింపబడినందున, అన్య దేవతా భజనము వీరికి అంగీకారము కాదు.

## పంచ సంస్కారములు

శ్రీరామాయణము పూర్వముగూడ పంచ సంస్కారాది విధానము శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయమున గలదు.

పంచ సంస్కార స్వరూప వివరణము :-

(1) తాపము .-

అగ్ని తప్తములగు సుదర్శన పాంచజన్యములచేత ఆచార్యుని పద్మ భుజ ద్వయముపై ముద్రల నొందుట.

(2) పుండ్రము :—

ముఖాది ద్వాదశ స్థానములయందు భగవత్పాద దయాకృతి యగు తిలకమును శ్వేత మృత్తికతోను, నడుమ - హరిద్రా చూర్ణము తోను, సచ్చిద్రముగను - ఊర్ధ్వాకృతిగను ఆచార్య నిర్దేశ ప్రకారము ధరించుట.

(3) నామము :—

భగవద్భాగవత దాస్యము తన స్వరూపమునకు సూచకముగా, 'రామానుజ దాసుడు - శరణోప దాసుడు - వేంకట దాసుడు' ఇత్యాది రూపములలో ఆచార్య నిర్దిష్ట మగు ఏదో ఒక పేరును ధరించుట.

(4) మంత్రము :—

(౧) అష్టాక్షరి (౨) ద్వయము (౩) శరమ శ్లోకము అను భగవద్చరణాగతి బోధకము లగు మూడు మహా మంత్రములను అవట్కర్ణముగా ఆచార్యోపదేశమువలన పొంది, గురువరంపరా పూర్వకముగ నిత్యము వాని ననుసంధించుకొనుట.

(5) యాగము :→

అనుగ్రహ పూర్వకముగ ఆచార్యులచే ప్రసాదించబడిన సాల గ్రామమును, తామ్రాది మయ మగు భగవద్మూర్తులను నిత్యము త్రికాలములయందు షోడశోపచారములచే ఆరాధించుట.

ఈ శంఖ చక్రకాంక్షన - ఊర్ధ్వపుండ్ర ధారణాదులు శ్రూద్రులకు మాత్రమే విహితము లనియు, వేద విహితములు కావనియు, పైగా - నిషేధము లనియు ఆక్షేపములు మతాంతరస్తులచేత ఉదాహరితము



తై నవి. కాని, ఇవి బ్రాహ్మణాదులకుగూడ విహితము లనుటకు శ్రుతి పురాణాదులలో ప్రమాణము లనేకములు కలవు.

“పవిత్ర మి త్యగ్నిః, అగ్నిరైవ సహస్రారః - సహస్రారో నేమిః  
నేమినా తప్త తనుః బ్రహ్మణ స్సాయుజ్యం సాలోక్య మాప్నోతి ”

— (సామ వేదము)

“చక్రం భిభర్తివపుషాభిరప్తం - చక్ర మాదాయాగ్నో ప్రతాప్య,  
బ్రాహ్మణస్య దక్షిణే బాహూ ధారయేత్ ”

“పాంచజన్య మాదా యాగ్నో ప్రతాప్య,  
బ్రాహ్మణ బాహూ స్యోత్తర ధారయేత్ ” — (అథర్వ వేదము)

“అగ్నినా వైరస్తం ద్విభుజే ధారయ న్నుర్వ్యపుండ్ర మారభేత్.  
తస్మా ద్విరేఖం భవతి ” — (కతవథ బ్రాహ్మణము)

“ధృలోర్వ్యపుండ్రః కృతచక్రధారీ విష్ణుం పరం ధ్యాయతి యో మహాత్మా.”  
— (కతవల్లి)

“య ద్విష్ట షేత్రం, తత్ర మృతాన్నిం శ్వేతాం ఉద్భృతాసీ త్యుద్భరేత్.  
అమృత మేవ శ్వేతమృతాన్ని భవతి. తాం శుద్ధ జలేన ప్రణవే ఘర్షయేత్ తయా  
నిత్య మూర్ధ్వపుండ్రం విభృయాత్ నాసాది కేశాన్త మూర్ధ్వపుండ్రం విష్టోః  
స్థితస్య చరణద్వయాకృతి, సా శ్రీః ప్రతిష్ఠాయై శ్రీ ర్వరిద్రాయతో హరిం  
ద్రావయతి త జ్జలేన శ్రీ బీజే సంయుజ్య త త్సాక్షరేశాం ధారయేత్.. ఏవం  
విదిత్వా యో ధారయతి, స వైదికో భవతి స సర్వకర్మార్హో భవతి ”

— (అథర్వ వేదము)

ఇట్లే స్మృతి పురాణాదులలోగూడ గల పలు ప్రమాణములను  
ఘాపి, ‘సుదర్శన సుర ద్రుమము’ మున్నగు గ్రంథములలో కాశ్రుజ్ఞా

లగు ప్రాచీన శ్రీవైష్ణవులు ఈ పంతు సంస్కార ప్రామాణికతను సాపించియున్నారు.

### భక్తి ప్రపత్తులు

భక్తి :-

కర్మయోగముచేత పరిశుద్ధ మనస్కుడై, జ్ఞానయోగముచేత నిత్యాత్మ స్వరూపము నెరిగినవాడు ప్రకృతిబంధ విచ్ఛేదకముగా భగవత్సాయుజ్య లాభమునకై చేయవలసిన భగవ దుపాసనము అవిచ్ఛిన్నమై, దర్శన సమానాకారమై, యావజ్జీవ మనుష్ఠేయమై యుండును. ఇట్టి ఉపాసనమే భక్తియోగము. ఇది -

“తల్లభిః వివేక - అభ్యాస - క్రియా - కల్యాణ - అనవసాద - అనుద్ధరేభ్యః.”

అను బోధాయన వృత్తి వాక్యానుసారముగా - సాధన సప్తకము చేత సాధింపబడునని శ్రీరామానుజులు బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున సాపించిరి. ఉపదేశ పరంపరా ప్రాప్త మగు ఈ భక్తియోగము యామునాచార్యుల కాలమునకే లుప్తమైన దందురు. వారికి పితా మహలును, ఇంచుమించు శ్రీ శంకరాచార్యులకు సమకాలికులు నైన శ్రీనాథమునులు ఈ భక్తియోగ సిద్ధులై యుండిరి. వారు తమ పౌత్రులగు యామునాచార్యులకు ఈ యోగమును ఉపదేశింపుడని తమ శిష్యులగు పుండరీకాక్షాచార్యులను ఆదేశించిరి. వార ట్లుపదేశించకయే దేహమును చాలించినందున, అది యామునాచార్యులకు దుర్లభమైనది. అంతటితో భక్తియోగ సంప్రదాయ మంతరించినది.

ప్రపత్తి :-

శరణాగతి యని చెప్పబడు ప్రపత్తి - భగవత్ప్రాప్తికి సర్వాధికారక మగు ఉత్తమోపాయము. ఇదియు - శ్రుతి స్మృతి పురాణాది

చోదితమే. ఈ ప్రపత్తి - భక్త్యాది సాధనములకంటె అతిరిక్త మగు మహోపాయముగా నిరూపింపబడినది. ఇక రామాయణ - భారత - భాగవతాదులలో, గణేంద్ర ప్రపత్తి, ద్రౌపదీ ప్రపత్తి, విభీషణ ప్రపత్తి మొదలగునవి ఆచరణ రూపమున మనకు కనబడుచున్నవి. తన అకించనత్వమును పురస్కరించుకొని, భగవంతునిపై మహా విశ్వాస ముంచి, 'నీవే రక్షకుడవు' అని అతని సాధముల నాశ్రయించి ఆత్మార్పణము చేయట - 'ప్రపత్తి' యనబడును.

"భగవ త్రవృత్తి విరోధి స్వప్రవృత్తి నివృత్తిః ప్రపత్తిః."

అని పెద్దలు దీనిని నిర్వచించిరి. భగవ ద్రక్షకత్వమున సంపూర్ణ విశ్వాస ముంచుటయే ఇందు ముఖ్యోద్దేశము.

ఒక విశేషము :- 'స్వశక్తితో తన కార్యమును సాధింపగలవాడయ్యిను, ఈ ప్రపత్తి సమర్పించినచో, అతని కిది ఫలప్రదము కాదు. అశక్తునిచేత అనుష్ఠితమైనపుడే ఫలప్రద మగును' - అను విషయము సుస్పష్టమే. దేశ కాలాది నియమ వ్యవస్థగూడ ఈ ప్రపత్తికి లేదు

"యద హరేవ విరజేత్ - తద హరేవ ప్రవ్రజేత్."

అన్నట్లు - భగవంతునిపై విశ్వాసము, ఆర్తియు తనకు గల్గిన ఉత్తర క్షణముననే అనుష్ఠింపవచ్చును. ప్రపన్నుడు లక్ష్మీపూర్వకముగా స్వామి నాశ్రయింపవలెను ఇట్లు ఆ నివృద్ధుడగుచులే ఆశ్రయణీయులు గాని, ఏక నారాయణోపాసనమును శ్రీవైష్ణవు లొనరింపరు. ఈ విధమగు ప్రపత్తి - కైదిక కర్మాద్యంగకము కానందున, బ్రాహ్మణ - స్త్రీ - శూద్రాది సర్వాధికారముగా పరిగణితమైనది.

శ్రీమన్నారాయణుడే కరతత్వ మని యెంచి, విశిష్టాద్వైతమును తమ ద్రవిడ ప్రబంధములలో చాటిన ఆళ్వారులును, శ్రీ గోదా

దేవియును ఈ ప్రపత్తి మార్గమునే అవలంబించినట్లు, వారి ప్రబంధములలో స్పష్టము.

శ్రీరామానుజులు - పంచాచార్యులు

శ్రీ యామునాచార్యుల శిష్యులలో ప్రధానులు (1) పెరియనంబి (2) తిరుమలై నంబి (3) తిరుక్కోట్టియార్ నంబి (4) మారనేర్ నంబి (5) తిరుక్కచ్చి నంబి - అని ఐదుగురు కలరు. శ్రీ రామానుజాచార్యులవారికి - 'పంచాచార్య పదాశ్రయః' అని ప్రసిద్ధి కలదు. పెన పేర్కొనబడినవారే ఈ పంచాచార్యులు. వారిలో నొకరివద్ద చక్రాంకనమును, ఇంకొకరివద్ద అపాక్షరీ మంత్రారమును, మరొకరివద్ద ద్వయ చరమ శ్లోకారములను, వేరొకరివద్ద శ్రీరామాయణారమును, ఇంకొకరివద్ద ద్రవిడ ప్రబంధారములను శ్రీరామానుజులు గ్రహించిరట

మత ప్రచారము

ఆనేకు శీతాచలము శిష్యవర్గముతో పర్యటించిన శ్రీ రామానుజాచార్యులు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును ప్రబోధించుచు, అనేక వైష్ణవ దేవాలయములయందు - పంచరాత్రాగమోక్తమగు అర్చనావిధానమును, సంస్కృత వేదముతోపాటు, ద్రవిడ ప్రబంధాధ్యయనమును గూడ ఏర్పరచుచు, నర్వసాధారణ మగు ప్రపత్తి మార్గమును ఉపదేశించి, శ్రీవైష్ణవ మత ప్రచారము గావించిరి. వారి తరువాత ఆచార్య పరంపరలో - వేదాంత దేశికుల వరకు ఏకముఖముగ లబ్ధ ప్రచారమైన శ్రీవైష్ణవ మతము - 'వడగలై, తెంగలై' అను రెండు శాఖలుగా చీలినది. ఇందు - 'వడగలై' సంప్రదాయమునకు మూల పురుషులు వేదాంత దేశికులు. పిళ్ళలోకాచార్యులవారు, వారి ప్రశిష్యులగు పడవరమునులు - 'తెంగలై' సంప్రదాయ ప్రవరకులలోముఖ్యులు. శ్రీరామానుజులు శ్రీవైష్ణవ మత ప్రచారమునకై తమ శిష్యులను వరువురిని వీరాధివతులుగా నియమించిరి. నేటికిని ఆ యా వీరాధిపతి పంశమువారు దేశమున శలములలందు విశిష్టాద్వైత ప్రచారములై వెలయుచున్నారు.

# శ్రీ రామానుజ ప్రశస్తి

‘భక్త కవి శేఖర’

శ్రీ మొవ్వ వేంకట దాసు

✽

శ్రీ మనోవల్లభ శ్రీపాద సరసిజ

ద్వంద్వ హరంద మద ద్విరేఫ !

వేద విరుద్ధావివేక సిద్ధాంతావ

లంబక జను తుషారాంబుజా ప !

స్వాశ్రిత మానవాసాదితానంత భ

యంకరాంహ స్సంచయ్యాది శంబ !

గరుడ భేచర యక్ష గంధర్వ నిలిం

పాతీత భూరి దివ్య ప్రభావ !

పావనాకార ! ధీర ! శేషావతార !

న త్వమయమూర్తి ! వైష్ణవ చక్రవర్తి !

భూతపురవాస ! కోవితాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

వారాశి జల మొక్క చేర మేరగ జేసి

చలఁగి త్రావిన కలశీభవుండు

నవ్వు నృప్తికి మాటు నృప్తించి వస్తు సం

భుము భూమిపై నుంచు కౌశికుండు

తన కోపమును సముద్రమునందు బడతాహ్వ

యాగ్నిగా నుంచు మహార్వమాని

హృతి గన్న యోధ సంతతి నెన్నియో వర్ష

ములకుఁ జూపిన వ్యాస ముని పరుండు

బద్ధ జీవులయం వొక్క ప్రాణితై న

వరమ పద మీయరైరి నీ పగిడి దేవ !

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

నెలయ డెబ్బది రెండు నారకములం  
 దల్లాడు కప్పంబు లడంగ జేసి  
 క్షణ భంగురంబులై సంసార వార్షిని  
 మగ్నంబులైన జన్మములు వాసి  
 బహుళాబ్దములకైన పతనంబు గల దంచు  
 ఘోషించు స్వర్గాభిలాష లడచి  
 పాపాణముల రీతిఁ బడియుండు కైవల్య  
 వాసంబు వల దంచు నీనడించి

బద్ధజీవాళువుల నెల్ల నుద్ధరించి  
 వరమపద మిచ్చితివి నీ ప్రభావ మేమొ !  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

వానమై సర్వజీవ వ్రాతములఁ బ్రోచి  
 దీప్తివఁగా వాసుదేవుఁ డయ్యె  
 తాల్మి దేహులకు ఆధారుడై నందున  
 నారాయణుం డని పేరు గాంచె  
 అఖిల భూతాళింద్రియములకు ప్రభు వాట  
 చే హృదయే ప్రసన్నుడై డయ్యె  
 నిరతంబు వ్యాపించి నిఖిల శరీరుల  
 వృద్ధి గోరుటఁ జేసి విష్ణు వయ్యె

కనుక, రక్షకుఁ డాతఁడు మన కటంచు  
 దెలిపి, జీవుల మోక్ష మందించినావు  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

సుందరీమణుల నానందింపఁ జేసిరి

కొఱలేని ధన మిచ్చి కొంత మంది

కావ్య కన్యకు అలంకారం బొసర్చిరి

గురు శబ్దములచేత కొంత మంది

భూకాంత మీద ప్రభుత్వంబు జేసిరి

వింతగా కొన్నాళ్ళు కొంత మంది

కీర్తి కామిని వశీకృతమై వెలయుచుండ

చింత లేకుండిరి కొంత మంది

కాని, నీ చందమున ముక్తి కాంత నేలఁ

జాలరైరి గదా యెట్టి చతురులైన

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానాజార్య !

కామధేనువు - కల్పకంబు - చింతామణి

కీర్తికి దూరమై యార్తిఁ జెందె

ఊర్వశీ - రంభా - తిలోత్తమా ముఖ వధూ

వారముల్ భోగ విదూరు లైరి

నందనారామంబు నానావిధానూన

వైభవాన్నద మయ్యు వాసిఁ బాసె

వత నిలింప ప్రాభవము మోఘ మయ్యె, అతి

తిథులు కారని సుకాశివుఁడు పగచె

పుణ్యములు కేశవార్చణంబుగ నొనర్చి

జీవులను నీవు ముక్తికిఁ జేర్చు నపుడు

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

గోస్తనీ మకరంద గుడ సితాదులతో ని  
 చూపించు దగు మంచి తీపి గలిగి  
 రంగ డుత్తరంగ తరంగ సంఘాఘ్య వా  
 తాళి సన్నిభ గభీరత వహించి  
 మేరు మందర వింధ్య పారియాత్రాది వి  
 శాలదు లట్లు నైశ్చల్య మొంది  
 స్ఫటికాద్రి సురనదీ సంకాశమై, సకా  
 తనరాదు పావనత్వము వహించి

భూతములఁ బ్రోచు నీ దయాపూర్తి నెన్నఁ  
 గా వశం జానె యెంతటి ఘనులకైన!  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య!

అంజనేయుఁడు రాక్షసాసీకముల ద్రుంచి  
 తామరచూలి పదము గడించె  
 ఫల్గునుండు విరోధి బలములఁ దునుమాడి  
 గత రాజ్యలక్ష్మి శ్రగజాన కిచ్చె  
 లలి పక్షిపతి నిలింపులఁ గొట్టి దాస్యంబు  
 దొలఁచి తల్లికి మహా తుష్టిఁ గూర్చె  
 నీవు తురుష్క భూనేత నోడించి, సె  
 ల్వపిశ్శఁ దెచ్చి పేర్వడసినావు

విష్ట్రతయమందు శ్రీవిష్ణుపాద  
 భక్తులే గడ జయలక్ష్మిఁ బడయువారు  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య



పాణయోగ్గిడుని భగవదాలయమునఁ

జేర్చి యాశ్వాసుగా జేసినావు

మారనేరి వ్రణంబు మానిపి, యానాడె

జేర్చి వైకుంఠ మొందించినావు

గంపమజాతి సంభవుల న య్యాడవా

చలమున హరి మహోత్సవము వేశ

అచ్యుత దర్శనం బంది భజంపుడీ

యని, వరం బిచ్చి యూరార్చినావు

కాన, మహనీయులైరిపో హీనజాతి

మానవులు మున్ను నీ దయా మహిమ చేత

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

రంభాది కామినీ రతిఁ గోరి యాగముల్

నలుపు యజ్వల యందు నిలువలేక

బహువిధ మహిమ సంపాదించుఁగోరి, యా

గము లొనర్చెడువారిఁ గదియలేక

పర వాదులను నిరంతరము గెల్వఁ దలంచు

పండిత చ్ఛటలలో నుండలేక

క్షుద్ర దేవతల భాసుర నిష్ఠ నేవించు

వారి తలపులందు వాలలేక

రక్కసుచు వచ్చి భూరి వైరాగ్యలక్ష్మి

నీ హృదంభోజమునఁ జేరి నిలిచియుండె

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

సరవి మాయావాది జనముల నోడించి  
 చార్వాకు లగు వారి గర్వ మడచి  
 జై న మతముల చాళచక్రము మాన్చి  
 బౌద్ధ సిద్ధాంతము బాటదోలి  
 పాపండు లగు వారి శోషింపఁగా జేసి  
 పరగ వామాచారపరుల నోడ్చి  
 నాస్తికాధములకు శాస్తి జేసియు ధాత్రి  
 శాక్తేయులను నిరుత్సాహ పరచి

ఉపనిషత్తుల కరంబు లున్న రీతి  
 తథ్యముఁ దెల్పినావుగదా మహాత్మా !  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్యధుర్య ! తామానుజార్య !

బ్రహ్మసూత్రములకు భాష్యంబు రచియించి  
 వ్యాస మతమును వృద్ధి జేసినావు  
 రామాయణార్థ సారము వెల్లడించి నా  
 కూర్మార్కానుశకు కీర్తి నొసఁగినావు  
 విష్ణుపురాణంబు వెన ప్రమాణంబుగాఁ  
 గొని వరాశరు కీర్తి బెనఁచినావు  
 తాలిమి మీఱ గీతాభాష్య మొనరించి  
 వేదాంత వృద్ధి గావించినావు

వృథివితో నంతటన్ శ్రీహరి ప్రభావ  
 మీపు వివరింపకుండిన నెవ్వఁ డెరుఁగు ?  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

కుల గౌరవంబుఁ గైకొనె ఫలం బని కుతూ  
 వాలము ప్రాపించె బ్రహ్మణ జనంబు  
 తమ గృహస్థాశ్రమ ధర్మ మీ నాఁడ చూడఁగా  
 ఫలియించె ననిరి నీ తలియుఁ దండ్రు  
 తన పేరు విఖ్యాతిఁ గాంచె గదా యంచు  
 బూధూరు పుర లక్ష్మి పాదలఁ దొడఁగె  
 ఏ తపోమహిమచే నిది లభించె నటంచు  
 జోడ్యంబుఁ జెంది రాసూరిచారు

చెలఁగి భూతంబులకు మేలు సేయఁగోరి  
 నీవు హరి శాసనముచే జనించునాఁడు  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుతవిలాస !  
 మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

వేదాంత శాస్త్రులు వివరింప నీ కంటె  
 ఘనులుతేరని వాఁకి గౌరవించె  
 బదరికాశ్రమ మందు పారికాంక్షులు భవ  
 చ్ఛాస్త్రములు మెచ్చినంత సనిలి  
 వివిధ మతస్థులె వెలయు పండితులు ని  
 న్నొడింప వచ్చి, తా మోడి చనిరి  
 తత్త్వవేత్తల మంచు దాసివాద మొనర్చు  
 శిష్టు తెందరొ నీకు శిష్యులైరి

వరఁగ నీకు గురుఁడైన పెరియనంబి  
 నిమ జగదురుం డని మెచ్చి వివరిఁ జేసె  
 భూతపురవాసి ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

అతి పురాతనమైన నీ యజ్ఞోపవీతంబు  
కాలపాశము భంగి కానఁబడియె  
వాసిగైకొన్న భవత్ప్రిదండము యమ  
దండంబు రీతి సుదండ మయ్యె  
బొలుపారు భవ మార్గ్య పుండంబు ప్రాగ్భార  
భీతిఁ గూరుచు ధూమకేతు వయ్యె  
తావక కంధరవంబులొ తులసీ న  
రంబు లాదిత్య కరంబు లయ్యె

వేద బాహ్యమతస్సులె వెలయు తావ  
కారి జనులకు తత్కృతాంహస్సు మాన  
భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
మానితైశ్వర్య ధుర్య! రామానుజార్య!

వసుధలో వదియారు వరముల్ జరిగిన  
ప్రాయ మందున నీవు భార్య విశచి  
యతి ధర్మమున నుండి శతముపై నిర్వది  
సంవత్సరము లుర్వి నంచరించి  
క్షుత్పిపాసల కోర్చి, సుఖ నిద్రలను మాని  
జను లుండుకడ కేగి సంతతంబు  
బోధించి సిద్ధాంతమునఁ జేర్చి పాపముల్  
పాపి, కేశవ పాదభక్తి నేర్చి

మొనసి నిర్వాణ వదమున కనివినావు  
నీ దయాగుణ మెవఁడు వర్ణింప నేర్చు?  
భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య!

శ్రీభావ్యకారాఖ్యః జెందనేరరు గాని  
 భావ్యముల్ నేయ నేర్పరులు లేర ?  
 బ్రాహ్మిచే నన్నుతి బడయ యోగ్యులు గారు  
 గాని, కోవిద జనాగ్రణులు లేర ?  
 యతిరాజ విఖ్యాతి నందఁజారు గాని,  
 సంస్కృతి విడుచు నజ్ఞనులు లేర ?  
 ఘన జగద్గురు కీర్తి గాంచనేరరు గాని,  
 ధరణి వేదాంత బోధకులు లేర ?

ఇన్ని బిరుదంబు లొంద నీ కెన్నరాని  
 విష్ణునేవా ఫలంబెకా విబుధవర్య !  
 భూతపురవాన ! కోవిదాద్భుత విలాస  
 మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

ఆశ్రిత దోషంబు లధిక భోగ్యములుగా  
 చవిఁజూచు నీదు వాత్సల్య గుణము  
 మాదృశాళిల నీచ మానవులను ప్రవే  
 శించి లాలించు సౌశీల్య గుణము  
 సూతన పాతకాన్వీతులౌ దాసుల  
 మన్నించి ప్రోచు క్షమా గుణంబు  
 చెంతఁ జేరిన మర్త్యు చెంత పామరులైన  
 దయ మాని విడని మార్దవ గుణంబు

నేరియున్నవి నీ హృదంభోరుహమున  
 ఎందరో శిష్యులైరి నీ కందువలన  
 భూతపురవాన ! కోవిదాద్భుత విలాస  
 మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

## ౧౧ రామానుజ వ్రతము

కాలింది దేవాపగలు భగరాజు  
 రహిని విధానము లేలు రాజరాజు  
 సౌందర్య నిధియై యశముఁ గన్న వలరాజు  
 వివిధ భోగము లందు దివిజరాజు  
 వేద శరీరుఁడై వెలుగొందు దివరాజు  
 రక్షణ దిశ నేలు ధర్మరాజు  
 వక్తలపై ప్రాభవముఁ గన్న వాగ్రాజు  
 పశ్చిమాశ భరించు వారిరాజు

రాజులై యుండియును యతిరాజ ! నీకు  
 నములు నగుదురె వారు సంసారు లాట ?  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితై శ్యర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !



# శ్రీవైష్ణవ మతము

## శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయ ప్రభావము

‘విద్యా భూషణ - కవితా విశారద’

శ్రీమాన్ దనకుంధరం వరదాచార్యులు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదీ సంపాదకులు

—❧—

అంజలి

“నమ స్సకల కల్యాణ దాయినే చక్రపాణయే  
విషయార్జవ మగ్నానాం సమర్థరణ పేరవే.”

— (జయభ్య సంతోష) —

ఆరంభ వాక్యము

శ్రీ వైష్ణవ మతమునకు — భాగవత మత మనియు, పాంచరాత్ర మత మనియు ప్రాచీన నామములు. వడ్డునైశ్వర్య సంపన్నులైన కారణముచే విష్ణువు భగవత్స్వరూపుడై వ్యవహరింపబడుచున్నాడు.<sup>1</sup> అట్టి భగవంతునియందు భక్తి గలవారు ‘భాగవతులు’ అని చెప్పబడుచున్నారు. విష్ణు భక్తులచే ఉపాసించబడు మత మగుటచే, ఈ మతము - ‘వైష్ణవ మత’ మను పేర విఖ్యాతి గాంచినది. ఈ మతమునకు పాంచరాత్ర వాఙ్మయము మూలాధార మైనందున, ఇ య్యది - ‘పాంచరాత్ర మత’ మని వ్యవహరింపబడుచున్నది.

పాంచరాత్ర ఉదయ కాలము

పాంచరాత్ర మత వైశిష్ట్యము సుహృదభారత శాంతి కర్వము నందలి నారాయణీయోపాఖ్యానమున (పేజీ 4) అధ్యాయము మొదలు

351 అధ్యాయముల వఱకు) నిరూపింపబడినది. దీనిని పరిశీలించినచో - నారద మహర్షి పాంచరాత్ర జాత్రు రహస్యములను తెలిసికొని డలచి, భారత దేశమునకు ఉత్తరమునఁ గల శ్వేత ద్వీపమునకుఁ బోగా, అచట నివసించు శ్వేత వర్ణియులు దివ్య ప్రభుత్వోక్తకాశించుచు - నారాయణుని ఆరాధించుచుండి రనియు, నారదుని ప్రార్థనను మన్నించి, నారాయణుఁడు ఈ మత రహస్యములను నారదున కుపదేశించె ననియు, అనంతరము నారదుడు ఈ భక్తి విశేషములను భారతదేశమున వెల్లడించె ననియు తెలియుచున్నది.

### సాత్త్వికుల పరిచయము

పాంచరాత్రమునకు - 'సాత్త్విక' మను సామాంతరము కలదు. ఇయ్యది చరిత్ర ప్రసిద్ధి కలిగి, విశిష్ట స్థాన మాక్రమించి యున్నది. విష్ణు సహస్రనామములకు ఒక భాష్యకారుఁడు సాత్త్విక పదమునకు - 'భాగవత మతానుయాయులు' అను సామాన్య మగు అరమునే వ్యుత్పత్తిచే వెలువరించెను. కాని, మాన్యులైన చరిత్ర పరిశోధకుల దృష్టిలో - ఉత్తర భారతమున శూరసేన మండలమున నివసించు క్షత్రియ జాతియే 'సాత్త్విక' మను పేర వ్యవహరింపబడుచున్న దనియు, ఈ సాత్త్విక క్షత్రియ వంశమునకు అత్యంతము ప్రాముఖ్యము గల దనియు, ఈ వంశమున వైష్ణవ మతము విశేషముగ ప్రచారము జరిగె ననియు, ఈ కారణము వల్లనే ఈ మతము - 'సాత్త్విక మత' మను పేర వ్యవహరింపబడుచుండెననియు, సాత్త్విక ప్రజలు, శ్రీకృష్ణు డవతరించిన యాదవ కుల సంజాతులు నగు క్షత్రియులు - ఈ మతమును విశేషముగ ప్రచారము గావించి రనియు విశద మగు చున్నది.<sup>2</sup>

2 'Satvatas' By Dr S K Aiyangar (Proceedings of the Second Oriental Conference, Calcutta - 1923, P 35 3)



మగధ రాజగు జరాసంధుని నాయకత్వమున ప్రాచీన ప్రభువులు సాత్త్వికులపై దండెత్తిన కారణముచే, ఈ సాత్త్వికులు తమ్మురక్షించుకొనుటకై శూరనేన దేశమును విడచి, భారత దేశమందలి కశ్మీరు తీరమునకుఁ జేరిరి. ఇచట నుండియే వీరు - విదర్భ, మైసూరు మొదలగు సుదూరముగాఁ గల దక్షిణ భారతమున కేతెంచి నివసించు సాగిరి. ఈ రీతిగా సాత్త్వికుల రాక వలన, దక్షిణ భారతమున పాంచరాత్ర సంప్రదాయము ప్రచార మయ్యెను. దక్షిణ భారతమున రాజులనేకులు - తమ సాత్త్విక వంశజుడగు శ్రీకృష్ణుని చరిత్రతో తమ వంశ చరిత్రను మేళవించి, తమ ఘనతను ఉగ్గడింపసాగిరి. దానికి ఉదాహరణముగ - పూర్వోక్త మగు మైసూరు రాజ్యమును పాలించు 'ఇరున్ గోవెడ్' అను తమిళ ప్రభువు - తాను ద్వారక యందలి కృష్ణుని 49 - వ పీఠ మని చెప్పె నట! ఇట్టి ప్రమాణములనుఁ బట్టి, సాత్త్విక వంశీయు లగు క్షత్రియుల వల్లనే ద్రవిడ దేశమున వైష్ణవ మతము విశేషముగ వ్యాపించినట్లు తెలియవచ్చుచున్నది.\*

పాంచరాత్ర మతము ఉత్తర భారతమున నుదయించినను, ఈ సాత్త్వికుల ప్రయత్న విశేషము వలనను, ప్రభావ విశేషము వలనను దక్షిణ భారతమున పరివ్యాప్త మయ్యెను. ఈ సిద్ధాంతము మిక్కిలి మహత్తర మైనది. ఇ య్యది పాశ్చాత్య పండితుల ప్రశంసలకు పైతము పాత్ర మయ్యెను.

సాత్త్వికులను గుఱించిన ఈ వివేచనము వలన, పాంచరాత్రము యొక్క ప్రాచీనత స్పష్టమగుచున్నది గదా! అదియునుఁ గాక, వితరేయ - శతపథాది ప్రాచీన తమ బ్రాహ్మణములలో సాత్త్వికుల నాగుము లుల్లేఖింపఁబడుటనుఁ బట్టియు - దీని ప్రాముఖ్య

మును గ్రహింపవచ్చును. ఇంద్ర మహాభిషేక ప్రసాదమున, ఇంద్రుడు 'భోజా' డను పేర అభిషిక్తుఁ డయ్యె నని చెప్పఁబడినది. ఐతరేయ బ్రాహ్మణమున - సాత్త్వికులు దక్షిణ భారతమున నివసించినట్లు తెలుపఁబడినది.

చరిత్ర కాలమున - 'భోజ', 'సుహా భోజ' శబ్దములు విదర్భ సుండి మైసూరు వఱకు గల ప్రాంతము లందలి అధిపతుల సుదేశించి ప్రయోగింపఁబడినవి. ఇందువలన, ఈ సాత్త్వికుల నివాస స్థానము మార్పుఁ జెందినట్లు తెలియుచున్నది.

### పాంచరాత్రము - భాగవతము

ప్రాచీన వైష్ణవ సంప్రదాయమునకు - భాగవత మతము పాంచరాత్ర మతము అను రెండు పేర్లు కానవచ్చును. ఈ పాంచరాత్ర మతము నేటికిని భారత దేశమందంతటను పరివ్యాప్తమై యలరారుచున్నది. ఈ సంప్రదాయమున ముఖ్యమగు ఆరాధ్య దైవము వాసుదేవుఁడు. ఈ వాసుదేవ శబ్దమునకు - జగముఁన్నియు తన యందుఁ గల దేవుఁ డనియు, జగమునందంతట వ్యాపించియుండు దేవుఁ డనియు అర్థములు. అట్టి వాసుదేవుఁడే జ్ఞాన శక్త్యాది వద్గుణ సంపన్నుఁ డై సంమత భగవత్స్వరూపుఁడై వ్యవహరింపఁబడుచున్నాఁడు, అట్లే, ఈ మతానుయాయులు - 'భాగవతులు' అను పేర వ్యవహరింపఁబడుచున్నారు. 'భగవతి భక్తాః భాగవతాః' అను వ్యుత్పత్తిచే, భగవంతునియందు భక్తి కలవాగు 'భాగవతు' లని స్పష్టమగుచున్నది. వైష్ణవ మతమునకు పాంచరాత్ర మత మనియు పేరు వచ్చినందున, పాంచరాత్ర భగవత్ శాస్త్రములలో - 'భాగవతులు' అను శబ్దముకూడ వలు తావులలో ప్రయోగింపఁబడినది.

### వైష్ణవాచార్యులు - పాంచరాత్రము

శ్రీ వైష్ణవ మతమునకుఁ జెందిన ఆచార్య వర్ణములు పాంచరాత్రమును పేదాంగుణ మై నదానినిగా నిరూపించుటలో - విశేష

పరిశ్రమ గావించిరి. శ్రీమద్రామానుజులు తమ బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమునందలి ఉత్పత్త్య సంభవాధికరణమున (2-2-42) పాంచరాత్రమును బహు భంగుల ప్రస్తుతించి యున్నారు. అదియునుఁ గాక, సాత్త్విక - వరమ - పోష్కరాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా గైకొని, తమ శ్రీభాష్య రచనను కొనసాగించిరి. శ్రీ రామానుజుల కంటెను పూర్వమే వారి పరమాచార్యులగు శ్రీ యామనాచార్యులు - శ్రీ పాంచరాత్ర శాస్త్ర ప్రాశస్త్యమును, ప్రామాణికతను, తాము రచించిన 'అగమ ప్రామాణ్య' మను గ్రంథమున నుగ్గడించుచు, అందు - ఈశ్వర, వరమ, శాండిల్య, సన త్కుమార, పద్మోద్భవాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా పెర్కొని యున్నారు. శ్రీ రామానుజుల యంతరము శ్రీ వేదాంత దేశికులు - జయఘ్ని, పారమేశ్వర, పోష్కర, నారదీయ, సాత్త్విక, అహిర్బుధ్ని, భార్గవ, విహగేంద్ర, హయగ్రీవాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా గైకొని, 'పాంచరాత్ర రక్ష' అను పేర నొక గ్రంథమును రచించుచు, అందు - పాంచరాత్ర మత వైశిష్ట్యమును బహుభంగుల ప్రశంసించి యున్నారు.

### పాంచరాత్ర వాఙ్మయము

శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయ మంతయు సంహితలుగా విభజించఁ బడి, భగవచ్చాస్త్రముగా విఖ్యాతి గాంచి యున్నది. ఈ సంహితలు అష్టోత్తర శత (108) సంఖ్యలో నున్నట్లును, అవి సాక్షాత్తుగా భగవత్సుభోద్యము లగుటచే, మిక్కిలి ప్రాముఖ్యమును పొందియున్నట్లును శాస్త్ర పరిశోధకులు స్పష్టికరించి యున్నారు. 'ఆటా స్కార్డర్' అను ప్రముఖ పాశ్చాత్య పండితుఁడు రచించిన 'Introduction of the Pancharatra' (పాంచరాత్ర పరిచయము) అను గ్రంథమున, 6 - వ పుట నుండి 12 - వ పుట వఱకు - ప్రముఖము లగు అష్టోత్తర శత

సంహితల నామములే గాక, మొత్తము 25 సంహితల పేర్లు పేర్కొనబడినవి. కాని, వానిలో నేడు కొన్ని సంహితలు మాత్రమే లభించుచున్నవి. అభ్యమగుచున్న సంహితలలో - శ్రీ భగవద్దా మానుజులు తమ శ్రీభాష్య రచనలో ప్రమాణములుగా గైకొన్న సాత్త్విక, కరమ, పాష్కర సంహితలలోని విశేషములను ఇట మునుస్థాండు గ్రహించి, అనంతరము మఱి కొన్ని ప్రముఖ సంహితలను పరిశీలించుము.

సాత్త్విక సంహిత :-

ఈ సంహిత విశేష ప్రాముఖ్యము గల దగుటచే, మహా భారతము నందును, మఱి కొన్ని సంహితాదులందును దీని వైశిష్ట్యముగ్గడింపబడినది. 25 అధ్యాయములు గల యీ సాత్త్విక సంహితలో - శ్రీమన్నారాయణుని చతుర్భూషణములు, ఆ పూజాముల స్వరూపములు, ఆ స్వరూపముల గల అర్చనమార్గులు, ప్రతిష్ఠా విధులు, పూజా విధానములు మున్నగునవి వివరింపబడినవి.

ఈ సాత్త్విక సంహితలో - నారద మహర్షి వృత్తాంత మొకింత వ్యక్తీకరింపబడినది. దీనిని బట్టి, ఆ మహర్షి మలయాచలముపై ఒకానొకప్పుడు పరశురామునితో గలిసికొనుట తటస్థించే ననియు పరశురాముఁ డప్పుడు - విష్ణు లోకమునఁ గల మహర్షులకు భగవద్దాత్రు రహస్యముల నుపదేశించవలసిన దని నారద మహర్షిని కోరెననియు, త దనుసారము నారదుఁడు ఆ మహర్షుల కడ కేగి, తనకు పరంపరగా లభించిన రహస్యామ్నాయ మగు ఈ సాంఘరాత్ర తాత్రమును వారికి ఉపదేశించుచు - 'శ్రీమన్నారాయణుఁడే పరమ దైవ' మని నిరూపించి చెప్పె ననియు తెలియుచున్నది. అదియునఁ గాక,

ఈ సంహితలో అష్టాంగ యోగములు వివరింపబడినవి. వేద మార్గముక  
కయనించు భక్తప్రకృతులు చతుర్థ్యాహముఁ బూజించు విధి  
కారము గల దని తెలుపబడినది. నిగూఢములగు పూజా విధానము  
లనేకములు మంత్రముల మూఁమున విశదీకరింపబడినవి ఇట్టి విశిష్ట  
విషయములతోఁ గూడిన దగుట వలననే ఈ సాత్త్విక సంహిత -  
శ్రీ సాంచరాత్ర వాఙ్మయమున ప్రముఖ స్థాన ముక్రిమింపఁ గల్గు  
చున్నది. ఈ శ్రేణికిఁ జెందిన మఱి కొన్ని సంహితలు - ఈ సాంచ  
రాత్ర వాఙ్మయ ప్రపంచమున ప్రభుత్వరల వలె ప్రకాశించు  
చున్నవి.

పరమ సంహిత :-

ఈ సంహితలో 39 అధ్యాయము లున్నవి. వీనిలో - సృష్టి  
క్రమము, దీక్షా విధి, అర్చనా విధానము మున్నగు విషయములు  
విపులముగాఁ దెలుపబడినవి 10 - వ అధ్యాయమున ప్రత్యేకముగా -  
యోగముల వైశిష్ట్య ముగ్గడింపబడినది. ఇందు - కర్మ యోగము  
కంటెను జ్ఞాన యోగము శ్రేష్ఠమైన దనియు, ఈ రెండు యోగ  
ములను సాధకునకు ఆవశ్యకములే యనియు తెలుపబడినది. జ్ఞాన  
యోగమున ఇంద్రియ నిగ్రహము, ప్రాణాయామ - ప్రత్యాహార -  
ధ్యాన - ధారణ - సమాధు లావశ్యకము లని బోధింపబడినది.  
యోగముచే సాధకుఁడు సంసార బంధముల నుండి విడివడగా, అపు  
డతఁడు తన చిత్త వృత్తిని భగవ దాయత్తము చేయును. సాంచ  
రాత్రుల కర్మయోగము కేవలము విగ్రహారాధన ప్రత్యేక పరిమితమై  
యున్నది.

పాష్కర సంహిత :-

ప్రాచీన సంహితలలో ఇది యొకటిగా ప్రసిద్ధము. ఇందు 48  
అధ్యాయము లున్నవి. విగ్రహారాధనము, యజ్ఞము, అంత్యేష్టి

మున్నగు విషయము లిందు వివరింపఁబడినవి ఇందలి 'తత్త్వ సంఖ్యాన' మను విభాగమున, దార్శనిక విషయము లనేకములు వివరింపఁబడినవి.

ఈశ్వర సంహిత :-

ఇందు 24 అధ్యాయము లున్నవి. వీనిలో 16 అధ్యాయములు కేవలము అర్చనావిధానమును బోధించుచున్నవి మిగిలిన అధ్యాయము లందు - అర్చన మూర్తులలో గల భేదములు, దీక్ష ధ్యానము, మంత్రము, ప్రాయశ్చిత్తము మొద గు విషయములు ప్రస్తావించఁ బడినవి. ఇందలి సారాంశ మిది :-

ఏకాయనమున వేద సార మంతయు ఇమిడి యున్నది ఇ య్యది వాసుదేవునిచే సుతృన్నమై, నృప్త్యాది నుండియు లోకమున ప్రచలిత మగు చున్నది. ఇది నకల వేదములకును మూలము. ఇట్టి ఏకాయన వేద విజ్ఞానమును జగన్నాథుఁ డగు శ్రీమన్నారాయణుఁడు - సనక, సనాదన, సనత్కుజాతుల వంటి కలిపయ వరమైకాంతులకు ప్రసా దించెను. అటు పిమ్మట - అత్రి, అంగిరస, పులస్త్య, పులహ, శతక్రతు, వసిష్ఠ, న్యాయధువు లను మహర్షులు - ఈ ఏకాయన వేద విజ్ఞాన మును శ్రీమన్నారాయణుని నుండియే పొందిరి. ఈ ఏకాయన వేదము ననుసరించి - ఒకవంక పాంచరాత్ర సంహితలు, మరొక వంక మన్వాది ధర్మ శాస్త్రములు రచింపఁబడినవి. ద్వాపరాంతమునను, కలియుగారంభమునను శాండిల్య మహర్షి చిర కాలము ఘోర తప మాచరించి, సంకర్షణుని నుండి - ఈ ఏకాయన వేద తత్త్వమును పరి పూర్ణముగ గ్రహించినవాడై, సుమంతు, కైమిని - భృగు - ఔప గాయన - మాంజ్యాయను లను మహర్షులకు - ఈ తత్త్వము నుపదేశించెను. శాండిల్య - ఔపగాయన - మాంజ్యాయన - కాశిక - భర ద్వాజ మహర్షు లైదుగురును విష్ణు భగవానుని పంచాయధముల యంశలు గలవారు. వారికి శ్రీమన్నారాయణుఁడు అయిదు అహో

రాత్రములు ఏకాయన వేదమును ఉపదేశించెను. ఇ య్యదియే పాంచరాత్ర మను పేర లోకమున సువిఖ్యాత మయ్యెను.

శ్రీమన్నారాయణునిచే ఉపదేశింపఁబడిన ఈ ఏకాయన వేదము సాత్త్విక శాస్త్రముగా సుప్రసిద్ధము. మహర్షులచే రచింపఁబడిన శాస్త్రములు రాదనము లనియు, సాధారణ మానవులచే రచింపఁబడిన శాస్త్రములు తామసము లనియు చెప్పఁబడుచున్నవి.

“చతుర్థా ఛేద భిన్నోఽయం పాంచరాత్రాఖ్య ఆగమః  
పూర్వ మాగమ నిర్ధాంతం, ద్వితీయం మంత్ర సంజ్ఞికమ్  
తృతీయం తంత్ర మిత్యుక్తం అన్యత్ తంత్రాంతరం కవేత్.”

ఆగమము, మంత్రము, తంత్రము, తంత్రాంతరము అను నాముగ పేర్లతో - శ్రీపాంచరాత్ర వాఙ్మయము నాలుగు విధములుగా విభజింపఁబడినది. ఈ వాఙ్మయము - దివ్య మనియు, ముని భాషిత మనియు ద్వీవిధము. సాక్షాత్తుగా భగవన్ముఖోద్గతమైన వాఙ్మయము దివ్యము. మహర్షుల వాఙ్మయము ముని భాషితము. ఇట్టి విశేషాంశములతోఁ గూడిన ఈ ఈశ్వర సంహిత - విశిష్ట విషయ సమన్వితమై, విజ్ఞాన దాయకమై విలసిల్లుచున్నది.

శ్రీమన్నారాయణ సంహిత -

శ్రీ పాంచరాత్ర సంహితలలో ఇది అత్యంతము ప్రముఖమైనదిగను, ప్రధానమైనదిగను సంభావింపఁబడుచున్నది. ఇయ్యది - శ్రీమద స్వాక్షర విధాన జప వైభవ కాండ మనియు, శ్రీ మదస్వాక్షర యజ్ఞ వైభవ కాండ మనియు, శ్రీమ దస్వాక్షర విధాన ఇష్టి వైభవ కాండ మనియు మూడు విభాగములుగాఁ గలదు. ఒక్కొక్క కాండమున 12 అధ్యాయముల చొప్పున, మూడు కాండలలో మొత్తము 36 అధ్యాయము లున్నవి.

ఈ నారాయణ సంహితలో ముఖ్యముగా - అష్టాక్షర మహా మంత్రము సర్వార్థములను సీద్ధిపఱచేయు ననియు, సర్వార్థిష్టములను నివారించు ననియు, ధర్మార్థ కాసు మోక్షము లనఁబడు చతుర్విధ పురుషార్థములకు సాధన మనియు, ఈ మహా మంత్రమును జపమునఁ గాని, హవనమునఁ గాని అనుసంధింపవలె ననియు తెలుపఁబడినది. అదియునుఁ గాక - షష్ఠ్య, శ్రీమహావిష్ణు, నారాయణ, శ్రీ మహా నారాయణ, శ్రీ లక్ష్మీనారాయణ యజ్ఞము (నవాన్ర హోమి శుండ మహా క్రతువు) అనఁబడు పంచ విధ యజ్ఞ నిర్వహణ పీఠాసములు, యజ్ఞ ఫలములు విఫలముగాఁ దెలుపఁబడినవి. అనియునుఁ గాక, శోటి తులసీ వ్రతాది పూజా విధియు, లక్ష శుంకుమార్చనా విధియు ఇందు వివరింపఁబడినవి.

**హయశీర్ష సంహిత :-**

ఇందు నాలుగు భాగము లున్నవి. మొదటి భాగము ప్రతిష్ఠా కాండము. ఇందు 20 అధ్యాయములు కలవు. రెండవది సంకర్షణము. ఇందు 37 అధ్యాయము లున్నవి. మూడవది లింగము ఇందు 20 అధ్యాయములు కలవు. కడపటి నాల్గవ భాగ మగు సౌర కాండమున 45 అధ్యాయము లున్నవి. విగ్రహ ప్రతిష్ఠా విధులు, వాని నిర్మాణ విధానములు ఈ సంహితలో విఫలముగాఁ దెలుపఁబడినవి.

**సారమేశ్వర సంహిత :-**

ఇందు మొదటి అధ్యాయమున -

“ ద్వాపరస్య యుగస్యాంతే ఆదౌ కలియుగస్య చ  
సాక్షాత్ సంకర్షణాత్ భక్తాత్ ప్రాప్త ఏష మహాత్మరః  
ఏష ఏకాయనో వేదః ప్రఖ్యాత స్సాత్త్వతో విదిః ”

అను శ్లోక వాక్యము లుండుటనుబట్టి, ద్వాపరాంశమునను, కలియుగ ప్రారంభమున 3 సంకర్షణుని నుండి ఏకాయన వేద మునఁబడు సాత్త్వత విధి లోకమున ప్రచురః మైత్రు తెలియపఱచుచున్నది.



విష్ణు తత్త్వ సంహిత -

ఇందు 39 అధ్యాయములున్నవి. వీనిలో - విగ్రహారాధనము, వైష్ణవ దీక్ష, తత్త్వచక్రాంకనము, పవిత్రీకరణము మొదలగు విధి విధానములు బోధింపఁబడినవి.

పరాశర సంహిత

ఇందు భగవన్నామ ప్రభావము, మంత్ర జప విధి మొదలగు విషయములు విపులీకరింపఁబడినవి. ఇట్లే, పాద్య - పారమేశ్వర సంహితలు కూడ, మంత్ర జప వైశిష్ట్యమును బోధించునవియై యున్నవి.

బృహద్రహ్మ సంహిత :-

ఇందు విష్ణు భగవానుని లీలా విశేషములు విపులముగా అభివర్ణింపఁబడినవి. విష్ణువునకు, ఆతని లీలకును భేద మేమాత్రము లేదనియు, రాధయు లీలారూపిణియే యనియు, గోలోకమున ఈ లీల - నిత్యము, నిరంతరము సూక్ష్మ రూపమున ప్రవర్తిత మగుచున్న దనియు ఇందు తెలుపఁబడినది. ఈ సంహితలో - తృతీయ పాదము నందలి ద్వితీయాధ్యాయమున గోవింద గణములు వర్ణింపఁబడినవి.

జయాభ్య సంహిత :-

ఈ సంహితలో మొదటి పటలమున - పాంచరాత్ర శాస్త్ర ప్రస్తావన ఇట్లు చేయఁబడినది :-

“పాంచరాత్రస్య కృతస్మిన్య వక్తా నారాయణ స్వయం  
నాత్మతం పౌష్కరం చైవ జయాభ్యం తంత్ర ముత్తమమ్  
రత్న త్రయ మితి భ్యాతం త ద్విశేష మిహోచ్యతే  
సారం సాత్త్విక శాస్త్రస్య రహస్యం ప్రాజ్ఞ సమ్మతమ్  
రత్న త్రయ మిదం సాక్షాత్ భగవ ద్వక్త్ర నిస్సృతమ్.”

ఈ శ్లోకములలో - సాత్త్విక, పౌష్కరి, జయాఖ్య సంహితలు రత్న త్రయముగా చెప్పబడినవి, ఇవి మూడును సాత్త్వికముగా భగవద్గుణోద్ధతములైనవని తెలుపబడినది. ఈ సంహితలు మూడును దివ్యాగమము లని ఈశ్వర సంహితయందును ప్రకటించబడినవి.

తన స్వాధ్యాయ యజ్ఞ దాన తత్పరుల కై నను పరతత్త్వ జ్ఞానము లేనిచో ముక్తి దుర్లభమనియు, అట్టి జ్ఞాన తేజమే పుష్ట పద ప్రాప్తికి మార్గ దర్శకము కాగలదనియు, అట్టి జ్ఞానము గల వారి హృదయమునందే ఆ భగవానుడు అధివసించుచుండు ననియు ఈ జయాఖ్య సంహితలో చెప్పబడినది.

మహర్షులు కొందఱు గంధమాదన వ్యవస్థముపై, కరమ తత్త్వ జ్ఞానమును పొందుటకు శాండిల్య మహర్షి కడ కేగి రఱు. అప్పుడు శాండిల్యుడు వారి కిట్లు బోధించెను :- “ఈ విద్య గుహ్య మైనది ; ప్రాచీనమైనది. గురువునందు పరిపూర్ణమైన విశ్వాసము, భక్తి శ్రద్ధలు గల వారికి ఈ విద్య బోధింపఁదగినది.” విష్ణువు మొట్ట మొదట దీనిని నారదునకు పఠేశించెను. ఈ విష్ణు భగవానుడే మన కెల్లరకును గర్భకుఁడు. శాస్త్ర జ్ఞానము వల్లనే మనము ఆ దేవదేవుని తెలియఁగలము. అట్టి శాస్త్ర విజ్ఞానము గురువు ద్వారా, పొందవలసి యున్నది. కావున, సాధకునకు గురువే మార్గ దర్శకుఁ డనియు, ఆతఁడు భగవత్సాయుజ్య ప్రాప్తికి ఆపశ్యక మగు శాస్త్ర జ్ఞానమును ప్రసాదించఁ గలఁ డనియు తెలియ నగు’ నని ఉపదేశించి నట్లు ఈ సంహిత వలన స్పష్ట మగుచున్నది.

ఈ సంహితలో - బ్రహ్మ సర్గ, బ్రహ్మతీ సర్గ, శుద్ధ సర్గ అని నృప్తి మూడు విధములుగా నున్నట్లు తెలుపబడినది. విష్ణువు నుండి బ్రహ్మ ఉద్భవించెను. ఆతఁడు అహంకార తత్త్వము నుండి సృష్టి

రచన చేసెను. ఆతని రెండు న్యేడ బిందువుల నుండి - మధు కైటభులను దానవు లిరువురు ఉద్భవించిరి ఆ రక్షసులు వేదముల సకహరించిరి ఇందుచే, లోక మంతయు అపుడు క్షోభించెను. జగ ద్రక్షుఁడైన విష్ణువు - ఆ మధు కైటభులతో యుద్ధ మొనరించి, వారిని సంహరించి, వేదములను సంరక్షించెను.

ప్రకృతి నర్గలో - సాంఖ్య దర్శనము ననుసరించి, విశ్వము త్రిగుణాత్మకత్వ ప్రధానమైనదిగ భావించె నని చెప్పబడినది. నూనె, వత్తి, నివ్వు - అను మూడు వస్తువులు కలిసి దీప మనబడుచున్నది. ఇవి భిన్న భిన్నము లయ్యెను - ఏకాత్మ లక్షణములు. ఇట్లే, సత్త్వ రజ స్సమోగుణములు మూడును భిన్నము లయ్యెను, వాని కలయి 'ప్రకృతి' అని చెప్పబడుచున్నది. సృష్టి రచనకు పూర్వము ఇవి వేర్వేరుగా నుండును. ఇవి మూడును ఏక మైనపుడే సృష్టి రచన జరుగును. ఈ గుణ త్రయము నుండి మొట్ట మొదట బుద్ధి ఆవిర్భవించును. బుద్ధి నుండి అహంకార ముత్పన్న మగును. అది - ప్రకాశాత్మ, వికృతాత్మ, భూతాత్మ అని మూడు విధములుగా రూపొందును. ప్రకాశాత్మ అనబడు సాత్త్వికాహంకారమునుండి మనస్సు, వంచ జ్ఞానేంద్రియములును, వికృతాత్మ అనబడు రాజ సాహంకారము నుండి వంచ కర్మేంద్రియములును, భూతాత్మ అనబడు తామసాహంకారమునుండి వంచ తన్మాత్రలు ఏర్పడును. వాని నుండి మహా భూతము లుద్భవించును. ఇట్టి త్రిగుణాత్మిక ప్రకృతి - చేతనము, అచేతనము అని రెండు విధములుగా రూపొందుచుండును.

శుద్ధ నర్గలో - వాసుదేవుని నుండి అచ్యుత, సత్య, పురుషులను వారు మువ్వు రుద్భవించినట్లు తెలుకబడినది. అతడు అచ్యు

తుడు<sup>4</sup> కావున, ఆ వాసుదేవుని చేతనులు ఆరాధించి, తరింపవలె నని ఇందు బోధింపబడినది.

ఈ జయాఖ్య సంహితలో - సత్తాఖ్య, క్రియాఖ్య అను రెండు విధములగు జ్ఞానములు, అష్టాంగ యోగములు వర్ణింపబడి నవి. భక్తుడు యోగ సాధన ద్వారా బ్రహ్మారంధ్రమునుండి బయలు దేరి, వాసుదేవునితోఁ గలిసి ఏకమైపోవు నని ఇందు జెప్పబడినది ఇందువలన, భక్తుఁ డగువాఁడు యోగ సాధన చేయుట ఆవశ్యక మని స్పష్ట మగుచున్నది. పరమ సంహితలోఁ గూడ యోగ ప్రభావము బహు భంగులుగా వర్ణింపబడినది. యోగ మనఁగా - జీవు నకు పరమాత్మతోఁ గలు సంయోగమే. “సంయోగో యోగ ఇ త్యుక్తో, జీవాత్మ పరమాత్మయోః” అని, అహిర్బుధ్వ్య సంహిత ఈ యంశమును ధ్రువపఱచుచున్నది. మనస్సు ప్రళాంత స్థితిని, నిశ్చల తను పొందినచో - అట్టి స్థితిని యోగ మని నిర్వచింప నగును. మనస్సు కర్మపై కేంద్రీకృత మైనపుడు కర్మయోగముగను, జ్ఞానముపై కేంద్రీకృత మైనపుడు జ్ఞానయోగముగను చెప్పబడును. కర్మయోగ మున - యమము, నియమము, ప్రతమము, దానము, ఆత్మసంయమము మొదలగునవి ముఖ్యముగా నుండఁదగినవి. జ్ఞాన యోగమున - స్వాధ్యాయము, ఈశ్వర ప్రణిధానము అనునవి నియమమునకు అంత ర్గతముగా నుండవలెను. ఈశ్వర ప్రణిధాన మనఁగా - భక్తి యోగమే. అట్టి భక్తి యోగమువలన సాధకుడు భగవ దనుగ్రహ పాత్రుఁడు కాఁగలఁడు.

4 అచ్యుతుఁ డనగా - నాగ రహితుఁడు, నశ్య జ్ఞానానంద మయుఁడు, పురుషుఁడు అను విశేషణ విష్ణుఁ డని కాత్పర్యము.

ఈ సంహితలో - వదునై దవ వటలమున - కుండ నిర్మాణము, అగ్ని ప్రతిష్ఠాపనము మున్నగు విషయములు సవి సరముగా వివరింపబడినవి. ఇరువదవ వటలమున - ఆలయ నిర్మాణము, విగ్రహ ప్రతిష్ఠ, ధ్యానము మొదలగునవి తెలుపబడినవి.

### అహిర్బుధ్వు సంహిత :-

అహిర్బుధ్వుడు చిర కాలము ఘోర తప మాచరించి, సంకర్షణునినుండి సుదర్శనుని సత్య జ్ఞానమును పొందెనని ఈ సంహితనుబట్టి స్పష్టమగుచున్నది. ఈ సంకర్షణుడు ప్రకృతిలోఁ గల నకల చేతనాచేతనములకును ఆధార భూతుఁడు అనూతుఁడు, శాశ్వతుఁడు సగు ఆతని సంకల్పము వలననే ప్రకృతి ఉదయించెను. సత్య జ్ఞానముచే జీవుని పాప పుణ్యములు సమాప్తము లైనపుడు, వానలు హరించినపుడు భగవత్కృప తృప్తిక్షణము లభించును. పరబ్రహ్మ హేయ గుణ రహితుఁడు, షడ్గుణైశ్వర్య సంపన్నుఁడు జ్ఞానము, శక్తి, బలము, ఐశ్వర్యము, వీర్యము, తేజస్సు అనునవియే షడ్గుణములు ఇవి యాఱును సంపూర్ణముగాఁ గలవాఁడు గనుకనే, ఆతఁడు భగవానుఁడుగా కీర్తింపబడుచున్నాఁడు. అతఁడు సహజముగా జ్ఞానమయుఁడు కావున, మిగిలిన అఱియు గుణములును ఆ పరమాత్మకు విశేషణములుగా నొప్పుచున్నవి. ఇత్యాది విషయములు ఈ సంహితలో వివరింపబడినవి.

భగవంతుని శక్తి - చంద్రుని వెన్నెల వలె ఆతనిని అనవరతము వెన్నంటియే యుండును. ఈ శక్తి ఆనందమయమైనది. దీనికి - లక్ష్మి, శ్రీ, వద్మ, కమల, కుండలిని, గాయత్రి, ప్రకృతి, మాత, నారాయణి అను నామము లనేకములున్నవి. ఈ శక్తి నుండి, భౌతిక - ఆధ్యాత్మిక సంపత్తులు సముత్పన్నము లగును. ఈ మొదలగు విశేషాంశములు ఈ సంహితలో మూడవ అధ్యాయమున వివరింపబడినవి.

నాల్గవ అధ్యాయమున - తాత్త్విక విషయములు కొన్ని తెలుపఁబడినవి. అట్టి వానిలో - ఈ క్రింది యంశములు అవశ్య గ్రహణీయములై యున్నవి :-

మొట్టమొదట వృక్షము వాగు పుతో శుష్కింపఁబడి, అగ్నితో కగ్ధమై, భూమిలోఁ గలిసిపోవును. ఆ భూమి జలములో, జలము తేజములో, తేజము వాయువులో, వాయువు ఆకాశములో, ఆకాశము అహంకారములో, అహంకారము బుద్ధిలో, బుద్ధి తమస్సులో, తమస్సు రజస్సులో, రజస్సు సత్త్వములో, సత్త్వము కాలములో, కాలము నియతిలో, నియతి శక్తిలో, శక్తి కూటస్థ పురుషునిలో, కూటస్థ పురుషుఁడు అనిరుద్ధునితో, అనిరుద్ధుఁడు ప్రద్యుమ్నునిలో, ప్రద్యుమ్నుఁడు సంకర్షణునిలో, సంకర్షణుఁడు వాసుదేవునిలో అయి మగును. ఈ క్రమము నందలి చతుర్హ్యవహముల నామములు - ఇతరములగు తావులలో పరిఙ్గఁబడు క్రమముతో కలియఁజాలవు.

వడుగుములలోని జ్ఞాన బలముతో సంకర్షణుఁడు, విశ్వరస్య వీర్యములతో ప్రద్యుమ్నుఁడు, శక్తి తేజములతో అనిరుద్ధుఁడు ఉద్భవించిరి. ఇవి మూఁడును ఆధ్యాత్మిక వ్యూహములుగా చెప్పఁబడుచున్నవి. వల నన, ఇయ్యవి గుణ యుగ్మమునకు పరిణామములై యున్నవి. ఇవి విష్ణువును అభివ్యక్తము చేయునవి యగుటచే, వడుగుములతోఁ గూడియున్నవి.

చతుర్హ్యవహమునండి ప్రత్యేకముగా మఱి కొన్ని వ్యూహములు ఆవిష్కృతములై నవి. ఎట్లనఁగా :- వాసుదేవుని నుండి - కేశవ, నారాయణ, మాధవ, సంకర్షణుని నుండి - గోవింద, విష్ణు, మధుసూదన, ప్రద్యుమ్నుని నుండి - త్రివిక్రమ, వామన, శ్రీధర, అనిరుద్ధుని నుండి - హృషీకేశ, కృష్ణనాథ, దామోదర - ఈ క్రమ

మునక గాఢ ప్రత్యేక వ్యూహములు పండ్రెండును. పండ్రెండు మాసములకు క్రమానుసారము అధిదేవతలుగా వ్యవహరించుచుండును. ఈపన్నిదమును పండ్రెండు రాసులలో నిరంతరము సంచరించుచుండురు. ఈ వ్యూహ పరంపరయే గాక, ఇంకను 39 విభవావతారములు గలవు ఇయ్యవి - సాధు పరితాణము, దుష్ట వినాశము, ధర్మ సంస్థాపనము నిమిత్త మేర్పడినట్టివి. భగవానుడు అంతర్యామిగా క్రతి అణువు నందును విలసిల్లుచున్నాడు. మృత్తిక చేతను, శిల చేతను, లేక - ధాతువుల చేతను నిర్మింపబడి, విధిపూర్వకముగా ప్రతిష్ఠింపబడిన విగ్రహములలో - తన విశిష్ట శక్తులతో విరాజిల్లు భగవానుని రూపము అచ్చావతార మని చెప్పబడును. ఇట్లు - వర, వ్యూహ, విభవ, అంతర్యామి, అర్చా రూపములతో భగవానుడు అయిదు విధములుగా ప్రకాశించుచున్నాడు. వర రూపమున సున్న తరుణమున భగవానుడు తన శక్తి యగు లక్ష్మితోఁ గూడి యుండును. ఇతర రూపములలో సున్నపుడు ఆ భగవానుడు శ్రీ భూ సీతాదేవు లను మువ్వురు దేవేరులతోఁ గూడియుండును. ఇట్టి విశేషాంశములేగాక, ఈ అహిర్బుధ్నియ సంహితలో - ప్రవృత్తి తత్వము మున్నగు విషయము లనేకములు వర్ణింపబడి యున్నవి.

విష్ణు తిలకము :-

ఇయ్యది ఖగేశ్వర సంహిత యందలి అంతర్భాగము. ఇందు - భగవత్స్పృష్టి, భగవత్స్వరూపము, దేవాలయ నిర్మాణము, అర్చా మూర్తుల ప్రతిష్ఠా విధులు, అనంత గరుడ విష్వక్సేనాది భక్త ప్రతిష్ఠా విధి, పంచ సంస్కార విధి మున్నగు విషయము లనేకములు విపులీకరింపబడినవి.

రత్న ద్వీపమున కల్ప తరువునందు నివసించి, దివ్యామృతమును ధరించినట్టియు, పద్మాసన సమాసీన యైనట్టియు, స్వర్ణ మయమైన నాభి

ప్రత్యేకము గల్గినట్టియు, పద్మగంధి యైనట్టియు, మఱి రెండు హస్తములలో రెండు పద్మములను ధరించినట్టియు, నిరుపమాన పాంచర్య విరాజితయైనట్టియు, సర్వాభరణ భూషితయు నగు లక్ష్మీదేవిని శ్రీమంత్రముతో అయిదు లక్షల పర్యాయములు ధ్యానించి, జపించి, అందు కళాంశము హోమ తర్పణములు గావించినచో - లక్ష్మీదేవి యొక్క కృపా కటాక్షముచే, సాధకుడు విశేషమైన విశ్వర్యమును పొందగలడు' అని ఈ విష్ణు తిలకములో - చతుర్థాధ్యాయమున 'శ్రీమంత్ర మహిమ' ఉత్పాటింపఁబడినది.

**పురుషోత్తమ సంహిత :-**

భగవద్భక్తియే భక్తులకు ముక్తికారణ మనియు, అట్టి భక్తి ప్రబోధకమైనది శ్రీ పాంచరాత్రాగమ శాస్త్ర మనియు - ఇందు నొక్క పక్కాఁజింపఁబడినది. అదియును గాక, శాస్త్రావతార విధి, ఆలయ లక్షణము శిలా సంగ్రహణ విధి, దారు సంగ్రహణ విధి, ప్రతిమా మృత్సంగ్రహణ విధి, ధృవభేరాది విగ్రహ లక్షణము, రథాయాన లక్షణ విధి, ప్రతిష్ఠా ముహూర్త నిర్ణయ విధి - ఇత్యాది విషయములును ఇందు విపులముగాఁ దెలుపఁబడినవి.

**పరిశిష్టము :-**

ప్రకాశ సంహితలో రెండు భాగము లున్నవి. ఇందలి మొదటి భాగమునకు వరమ తత్త్వ నిర్ణయ మని పేరు. ఇందు 15 అధ్యాయము లున్నవి, రెండవ భాగమునకు వరతత్త్వ ప్రకాశ మని పేరు. ఇందు 12 అధ్యాయము లున్నవి. ఇందు తాత్త్విక రహస్యము లనేకములు వివరింపబడినవి. మహా ననత్కూమార సంహితలో నాల్గవ అధ్యాయము లున్నవి, నలుబది పరిచ్ఛేదములతోఁ గూడిన ఈ సంహితలో - అర్చనా విధానములు సవిస్తరముగాఁ గలవు. అనిరుద్ధ సంహిత, మహోపనిషత్తు, సుదర్శన సంహిత, అగస్త్య సంహిత,



వశిష్ట సంహిత, విశ్వామిత్ర సంహిత, విష్ణు సంహిత మొదలగు కొన్ని సంహితలలోఁ గల యంశములు దాదాపు ఒకే రీతిగా కానవచ్చును. విష్ణు సంహితపై మాత్రము సాంఖ్య యోగ ప్రభావము కొలఁదిగాఁ గూడని భావించఁబడుచున్నది. విష్వక్సేన సంహితను భగవద్రామానుజులు, మణివాళ మహామునులు మొదలగు పూర్వాశాఖ్యులు పరమ ప్రమాణములుగా భావించుటనుఁ బట్టి, దీని ప్రాముఖ్యము సుస్పష్టము. నారద సాంచరాత్రాంతర్గత మగు జ్ఞానామృత సార మను సంహితలో - హరముగా శృంగరీలు వర్ణించఁబడినవి. మఱియు, మధుర భక్తి-మనో అభివర్ణించఁబడినది.

### విశేషాంశములు

చతుర్విధ క్రియలు :-

శ్రీ సాంచరాత్ర సంహితలలో ముఖ్యముగా - జ్ఞానము, యోగము, క్రియ, చర్య అను నాల్గు విషయములు విశేషముగ ప్రస్తావించఁబడినవి.

1) జ్ఞాన మనగా - జేవుఁడు, జీవుఁడు, జగత్తు - అనఁబడు తత్త్వ త్రయమును తెలిసికొనుట.

2) యోగ మనగా - ముక్తికి సాధన భూత మగు ఉపాయము.

3) క్రియ యనగా - వైష్ణవాలయ నిర్మాణ విధానములు, అర్చనా మూర్తులకు సంబంధించిన ఆకార వివరములు.

4) చర్య యనగా - శ్రీవైష్ణవులకు నిర్దేశించఁబడిన ఆహ్వాన క్రియలు, అర్చనా మూర్తుల సనుసరించి - మంత్రజప విధులు, పూజావిధానములు, ఉత్సవ విశేషములు, పరిచర్యా క్రమము.

పంచ విధ క్రియలు :-

శ్రీ సాంచరాత్ర శాస్త్రమున - 1) అభిగమనము 2) ఉపాదానము 3) ఇద్య 4) స్వాధ్యాయము 5) యోగము - అను అయిదు విధము లగు క్రియలు - భగవత్కటాక్ష ప్రాప్తికి అత్యంతము ఉపయుక్తములు కాఁగల వని వ్యక్తము చేయఁబడినది

1) అభిగమన మనఁగా - మనో వాక్కియము లనఁబడు త్రికరణములను స్వాధీనములో నుంచుకొని, దేవాలయమున కేఁగుట.

2) ఉపాదాన మనఁగా - పూజా ద్రవ్యములను సంపాదించుట

3) ఇద్య యనఁగా - భగవ దారాధనము.

4) స్వాధ్యాయ మనఁగా - అష్టాక్షరాది మహామంత్ర జపము, సంప్రదాయ గ్రంథ పఠనము.

5) యోగ మనఁగా - ధ్యానము.

ఈ పంచ విధ క్రియలను నియమింపఁగల యుక్తముగా, భక్తి ప్రపత్తులతో నమాచరించు సాధనము - సాత్త్వికాంతులగు వాని దేవ భగవానుని యనుగ్రహము తక్కువ కలిగింపఁగల దని శ్రీ సాంచరాత్ర శాస్త్రము నొక్కి వక్కాణించుచున్నది.

దివ్య పందేశము :-

భగవానుఁడు భక్తవత్సల చిరుదాలంకృతుఁడు. ఆతని యనుగ్రహ బలము వలననే చేతనలు ఈ భవ సాగరమునుండి తరింపవలసి యున్నది. అట్టి భగవ దనుగ్రహ బలమును సంపాదించవలె నన్న, భక్తియే ఉత్తమమైన మార్గము. అట్టి భక్తి మార్గము కంటెను ప్రపత్తి మార్గము అతి విశిష్టమై, మహా ఫలప్రదమై విలసిల్లుచున్నది. కావున, అట్టి భక్తి ప్రపత్తులతో చేతనలు భగవ దారా

ధన మాచరించి కడతేరుట శ్రేయస్కర మని - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్ర మొక దివ్య సందేశ మొనంగుచున్నది.

### ఉపసంహారము

భగవ చ్ఛాస్త్రముగా ప్రసిద్ధి గాంచిన శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయము భగవ స్సుబోధితమైనది. పంచమ వేద మని ప్రసిద్ధి గాంచిన మహా భారత శాంతి పరాంతర్గత మగు మోక్ష ధర్మ పర్వమున - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్ర వైశిష్ట్యము - సవిస్తరముగా నిరూపించబడినది. శాండిల్యాది మహర్షులు - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రమును ప్రచారములోనికి దెచ్చిరి. ముముక్షువులకు ఇయ్యదియే మార్గదర్శకమై యున్నది. కావుననే - శతశోపాది సూరి పరేఞ్చులు ఈ శాస్త్ర విశేషములను తమ తమ దివ్య క్రబంధములలో ప్రపంచించి, ప్రసిద్ధి గా చిరి. నాథ, యామున, రామానుజ, వేదాంత దేశిక, మణిరాళమహాచుని ప్రఖ్యాతి ఆచార్య విగ్గులు ఈ పాంచరాత్ర ఆగమ శాస్త్రమును ప్రమాణముగా గైకొని, వైష్ణవ మత ప్రబోధకములైన గ్రంథములను రచించుచు, ఈ మతమును సుప్రతిష్ఠితము గావించిరి. ఇట్టి యీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయము పరిమాణమున అతి విస్తృతమైనది. విశ్వకల్యాణ దాయక మగుట చేతను, విజ్ఞాన దాయక మగుట చేతను, విష్ణు సాయుజ్య ప్రాప్తికి మార్గదర్శకమై యొప్పుచుండుట చేతను ఇయ్యది విశాల యశమును సంపాదించుకొని, చిరకాలము సుండియు లోకమున ప్రచలిత మగుచున్నది. ఇట్టి యీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయమే శ్రీవైష్ణవ మతమునకు మూలమని - ఈ వివరణము వలన విశేష మగుచున్నది.

“జయతు జయతు విష్ణుః పాంచరాత్రస్య పక్తా

జయతు జయతు తక్తిః శ్రీశ పాదానుషక్తా

జయతు జయతు రక్షా పంచ సంస్కార దీక్షా

జయతు జయతు తత్త్వ జ్ఞానినాం ము క్త్యపేక్షా ” \* \* \*

# శ్రీ పాంచరాత్ర పాశస్వము

‘ఆగమాచార్య’

శ్రీమాన్ దిట్టకవి లక్ష్మీ నరసింహాచార్యులు

— ❁ —

ప్రాంజలి

“శ్రీపాంచరాత్ర ప్రవక్తారం నారాయణ మహం శ్రీయమ్  
చమూపతిం చతుర్వక్త్రం కౌశికాది గురూన్ భజే ”

పాంచరాత్ర ప్రవక్త

“పాంచరాత్రాభిదం శాస్త్రం మయా పూర్వం కృతం కిల.”

‘పాంచరాత్ర’ మను పేరు గల ఆగమ శాస్త్రము నాచేత పూర్వము (సృష్ట్యాది యందు) చెప్పబడినది కదా !’ అని, శ్రీమన్నారాయణుడు శ్రద్ధునితో చెప్పినట్లు, పాద్యసంహిత యందలి జ్ఞానపాద ప్రథమ ధ్యాయములో ౧౪ -వ శ్లోకము వలన తెలియసచ్చుచున్నది. ఇచ్చట ‘పూర్వం’ అను శబ్ద ప్రయోగ కారణము గమనార్హము. ఇప్పుడు శ్వేత వరాహ కల్పము నడచుచున్నది. దీనికి పూర్వము బ్రహ్మ కల్పము బ్రహ్మ పుట్టుటకు ముందు పద్మ కల్పము. దాని ప్రారంభమున శ్రీమన్నారాయణుడు శ్రీ లక్ష్మీదేవికి - దివ్యమైన, సత్త్వగుణ సంపన్నమైన, మోక్షప్రదమైన పాంచరాత్రాగమమును ‘ఏకాయామ’ అను పేర ఉపదేశించియున్నాడు. ఏకాయన మనగా - తనను (విష్ణువును) చేరుటకు ఇది ఒకటే మార్గము.

“పాంచరాత్రస్య కృతస్సస్య వక్తా నారాయణ స్స్వయమ్.”

పాంచరాత్ర దివ్యాంగమ స్రవ్య, బోధకుడు - శ్రీమన్నారాయణుడే' యని జయాఖ్య సంహితయు పై యంశమును ధ్రువపఱచుచున్నది.

### పాంచరాత్ర ప్రాచీనత

"అనాది వైష్ణవో విష్ణుః ఆది శ్రీ పాంచరాత్రకః."

మొట్టమొదటి వైష్ణవుడును, మొదటి పాంచరాత్రకుడును శ్రీమన్నారాయణుడే యని తెలియఁగను

### పాంచరాత్ర ప్రశస్తి

"వేదేన పాంచరాత్రేణ భక్త్యా యజ్ఞేన చ ద్విజ !

ప్రాప్యోఽహం నాన్యథా ప్రాప్యో వర్ష లక్ష శతైరపి."

వేదము వలన గాని, పాంచరాత్ర విధానమునగాని, అర్పించియు గాని, భక్తి వలన గాని, యజ్ఞము వలన గాని నన్ను పొందగలడు' అని భగవానుడు కూర్మ పురాణమున స్వయముగా పఠ్యాణించియున్నాడు.

"అలోద్య సర్వశాస్త్రాణి విచార్య చ పునః పునః

నారాయణ పదధ్యాన ముశన్తి బ్రహ్మవాదినః

బ్రాహ్మణ స్సర్వ వర్ణేషు యరి శాస్త్రమిషాత్తమః

యద్య ద్గంగా చ తీర్థేషు దైవతేష్యపి చాచ్యుతః

రద్యత్ సర్వేషు శాస్త్రేషు పాంచరాత్రం వ్రతస్యతే

పాంచరాత్రోక్త విధినా య స్సమారాధయే ద్ధరిం

అక్షయ్యం ఫల మాప్నోతి స పుమాన్ నాత్ర సంశయః."

— (పార్థ సంహిత : జ్ఞాన పాదము - 62, 63, 64, 65 శ్లో.)

బ్రహ్మవాదులైన మహర్షులు సర్వ శాస్త్రములను అనేక పఠ్యాణములు అవలోకించి, సర్వ వర్ణములలో బ్రాహ్మణుడు, అశ్రమ

ములలో నన్యాయము, తీర్థములలో గంగ, దేవతలలో నారాయణుడు ఏ విధముగా శ్రేష్ఠములో - అదియే తీరున, భగవంతుని చేరుటకు - తగిన శాస్త్రములలో పాంచరాత్రము శ్రేష్ఠమమైనది అని తెలిసికొన్నారు. ఎవరు పాంచరాత్రోక్త విధితో శ్రీహరిని అర్చింతురో, వారు అక్షయ పుణ్య ఫలమును పొంది, స్వామి సన్నిధిలో ఆనందమును పొందుచుండురు.

### పాంచరాత్రము - వివిధ నామములు

1. నారాయణీయము 2. ఏకాయనము 3. పాత్వితము 4. భగవత్పూజము 5. తంత్రము 6. భగవత్పూజము 7. ఆగమము 8. మూల వేదము 9. ప్రకృతి వేదము 10. మోక్ష శాస్త్రము 11. విష్ణ్వగమము 12. మహాపనివత్తు మున్నగు నామాంతరములతో పాంచరాత్రము విలసిల్లుచున్నది.

### పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులు

1 శ్రీమన్నారాయణుడు 2. శ్రీ లక్ష్మీదేవి 3. బ్రహ్మ 4. అనంతరుడు 5. గరుడుడు 6. విష్ణుకేసుడు 7, 8, 9, 10. సనక - సనందన, సనత్కుమార - సనత్కుజాతులు 11. శివుడు 12. ఇంద్రుడు 13. నారదుడు 14. కపిలుడు 15. వశిష్ఠుడు 16. కాశికడు 17. శక్తి 18. చరాశరుడు 19 శుకుడు 20 కణ్వుడు 21. వద్ముడు (నాగరాజు) 22. సంవర్తకుడు 23. ఔపగాయనుడు 24. శాండిల్యుడు 25. మాంజాయనుడు 26. భరద్వాజుడు 27. మైత్రేయుడు 28 కపింజలుడు మున్నగువారు పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులుగా సుప్రసిద్ధులు.

### శ్రుతి మూలము పాంచరాత్రము

"తత్ పాంచరాత్రం శ్రుతిమూలభూతం  
స్మృత్యర్థ విస్తార సుఖోర కందమ్

అపౌరుషేయం హరిభక్తిబీజం  
వరంవద ప్రాప్తి సుతైక దక్షిణమ్."

ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రము వేదమూలకమైనది; స్మృతుల  
యందలి రహస్యములను తెలియజెప్పినది; అపౌరుషేయమైనది;  
(సాక్షాత్ శ్రీమన్నారాయణ మభోద్ధరిమైనది.) హరిభక్తి యను  
వృక్షమునకు బీజము వంటిది; పరమ కద్రుపాప్తికి ఉపయుక్తమైనది.

### శ్రుతులలో పాంచరాత్రము

- (1) త మేవం విద్వా నమృత ఇహ భవతి నాన్యః పంథా ఆయనాయ  
విద్యదే....నాన్యః పంథా విద్యతేఽయనాయ."

అను ఋగ్వేదాంతర్గత మగు పురుషసూక్త వాక్యములు - ఏకాయన  
మును లోధించుచున్నవి. ఏకాయన మనగా - పాంచరాత్రమే.

- (2) "వాకో వాక్య మేకాయనం  
వేదవిద్యాం బ్రహ్మ విద్యామ్." — (ఛాందోగ్యము)

శ్రీమన్నారాయణ చరణ నవాపరాయణుడైన సనత్కుమారుని  
వద్దకు ఒకానొకపుడు నారదు డేతెంచి, 'భగవన్! నాకు తర్చి విద్య,  
ఏకాయన విద్య, దేవ విద్య, బ్రహ్మ విద్య మున్నగునవి తెలియును'  
అని వలికి, ఏకాయన విద్యను మఱి నందిదుహరి సనత్కుమారుని  
వద్ద సంశయ రహిత మగునట్లు తెలిసికొని, దానిని — అనగా, పాంచ  
రాత్రమును లోకమున ప్రవర్తింపజేసెను. ఈ నారద మహర్షి రచించిన  
వైష్ణవతత్వ గ్రంథమే పాంచరాత్రము.

పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులగు నారద - శాండిల్య మహర్షులే  
మార్గదర్శకములైన భక్తి సూత్రములను రచించుటయు, అట్టి సూత్ర  
ములకు లోకమున అత్యంత ప్రాముఖ్య మేర్పడుటయు గమనార్హ

ములు నారద భక్తి సూత్రములు, కాండిల్య భక్తి సూత్రములు ముముక్షువులకు స్ఫురించితములు.

(3) శతపథ బ్రాహ్మణమునందును [13-6-1] పాంచరాత్ర ప్రశంస కలదు.

### పురాణేతి హాసములలో పాంచరాత్రము

(1) వేద ప్రశంసాము, వాల్మీకి విరచితము, ఆది కావ్యము అగు శ్రీమద్రామాయణమునందలి ఉత్తర కాండలో - సప్తమ స్కంధమునందు - రావణుడు అడుగగా, సపత్నుమారు డిట్లు చెప్పుచున్నాడు :-

“తావనా ! వినుము. ఎవ రీ బ్రహ్మాండము సంతయు భరించుచుండెనో, ఎవని పుట్టుక తెలియరాదో, దేవతలు ఎవని నాశ్రయించి యుద్ధమున రాక్షసులను జయింపుచున్నారో, అతడు శ్రీమన్నారాయణుడు. అతని నాభివర్తమనుముఖి చతుర్ముఖుడు జన్మించెను. స్థావర జంగమాత్మక మగు ఈ సర్వమును ఆతడు సృజించెను. విబుధులు శ్రియఃపతిని విధిగా యజ్ఞములందు పూజింతురు. మఱియు - వారు అమృతము ద్రావుదురు యోగులు పురాణములచేతను, పాంచరాత్రాగమము చేతను ధ్యానించుచు, యజ్ఞములచే అతని బూజింతురు.”

ఇందలి ‘పాంచరాత్రాగమము’ గమనార్హము.

కంచమ వేద మహాబడు మహా భారతమునందును పాంచరాత్ర ప్రశంస కలదు.

(2) “సాంఖ్యం యోగః పాంచరాత్రం వేదాః పాశవతం తథా జ్ఞానా న్యేతాని రాజస్తే ! విధి నానా మతాని వై”

— (కాంతి పర్వము 349-64)

దీనికి తిక్కన యనువాద మిది : —



“వేదములు సాంఖ్యమును, యోగ విధియు, బాశ  
వతము, పాంచరాత్రంబు నా బహువిధముల  
జెల్లు బోధ సాధనముల కెల్ల నిష్ఠ....”

వేదములు, సాంఖ్యము, యోగము, పాశుపతము, పాంచ  
రాత్రము - ఇవి తెలియదగినవి.

“వేదంబులకు బ్రవర్తకుండు నారాయణ నందనుం డపాంచరతముం దను  
పేర బ్రసిద్ధుడైన వేదవ్యాసుండు, సాంఖ్యంబునకు గపిలుండును, యోగంబునకు  
హిరణ్యగర్భుండును, పాశుపతంబునకు శివుండును, పాంచరాత్రంబునకు విష్ణు  
డును వ్రవర్తకులు. పాంచరాత్రంబు వైష్ణవం బన బరగు ”

- (కాంతి పర్వము)

వేదములు నారాయణాంశ సంభూతు డగు వేదవ్యాసుని  
చేతను, సాంఖ్యము కపిలునిచేతను, యోగము హిరణ్యగర్భునిచేతను  
పాశుపతము శివునిచేతను, పాంచరాత్రము విష్ణువుచేతను ప్రపర్తింప  
జేయబడినవి. అట్టి పాంచరాత్రము - ‘వైష్ణవము’ అనుపేర వ్యవహా  
రింపబడుచున్నది.

(3) “ఏవ మేకం సాంఖ్యయోగం వేదారణ్యక మేవ చ  
వరస్పరాంగా న్యేతాని పాంచరాత్రం తు కథ్యతే.”

- (కాంతి పర్వము : 349 82)

సాంఖ్యము, యోగము, వేదము, వేదాంతములు (ఉపని  
షత్తులు), ఆరణ్యకములు - ఇవి యన్నియు ఒకే తత్త్వమును - అనగా,  
విష్ణు పారమ్యమును ప్రతిపాదించుచు, వానిలో పరస్పర సహాయ  
మును అపేక్షించుచున్నవి. కాని, ఈ శాస్త్రము లన్నియు అంగము  
లుగా నుండి పరిపూర్ణత కలిగిన శాస్త్రము పాంచరాత్రము.

(4) “ఇదం మహాపనిషదం చతుర్వేద సమన్విత్.”

— (రాతి వర్ణము : 111)

ఈ పాంచరాత్రము చతుర్వేద సమన్విత మగు మహాపనిషత్తు. జానమేజయునకు వైశంపాయనుడు ‘ఏకాంతిక ధర్మం తెలిగించుట’ యను భుటమున -

(5) “నిర్మలం మగు నేకాంతిక

ధర్మము నారాయణోదితంబై క్రియలం....”

నిర్మలమైన ఈ ఏకాంత ధర్మమును నారాయణుడు బ్రహ్మకు, ఆతడు దక్షునకు, ఆతడు కూర్మ్యునకు, ఆతడు మనువునకు, ఆతడు ఇక్ష్వాకునకు, ఆతని వలన పరంపరగా అనేకులు అనుష్ఠించిరి. నారాయణుని వలన నారదుడు విని, లోకముల కెఱింగించెను. ఇందలి ‘ఏకాంతిక ధర్మ’ శబ్దమునకు - పాంచరాత్ర మని యర్థము. ఇది మోక్ష కాశ్రమముగా ప్రసిద్ధమై, స్పష్టాదియందు లోకోద్ధరణార్థమై శ్రీమన్నారాయణునిచే ఆవిష్కరింపబడినది.

మహాభారతమునందలి నారాయణీయ ఖండమున యుద్ధిష్ఠిరుని ప్రశ్నకు భీష్ముడు చెప్పిన వాక్యములు :- ‘ఉపరిచర వసువు’ అను రాజు సాత్త్వికము (పాంచరాత్రము) లో చెప్పబడిన ప్రకారము నిత్యము భగవానుని అర్పించువాడు. ఈతడు ఇంద్రునిచే సైతము నన్నానింపబడెను. సత్యవాది, కరమ పవిత్రుడు, క్రిపంతుడు నగు అట్టి మహాన్నత ప్రభువు - పాంచరాత్రమునందు సర్వశ్రేష్ఠులైన విద్వాంసులను భోజనాదికములలో అగ్రావసాసీనులను గావించి, గౌరవించుచుండెడివాడు.

(6) “ఇదం శత సహస్రార్థ భారతాఖ్యాన విస్తరత్

అవిద్య మతి మంతానం దర్శనా మృత మివోర్భవత్.”

నూఱువేల శ్లోకములతో నొప్పురు భాగతి గ్రంథము అను  
దధి నుంజి, బుద్ధి యను కవ్యముతో మధించి, తీయబడిన సారవంత  
మౌనోభ్యుతము వంటిది పాంచరాత్రము.

- (7) “పాంచరాత్ర విదో యే తు యథాక్రమ వరాన్భవః ।  
ఏకాంత భావోపగతా నై హరిం ప్రవిశంతి వై.”

పాంచరాత్రమును బాగుగా తెలిసికొని, క్రమక్రమముగా ఏకాంత  
భావమును పొందినవారు - శ్రీమన్నారాయణుని కరమ పదమును  
తప్పక పొందగలరని వ్యాస భగవానుడే భాంతేతిహాసమున మోక్షి-  
వక్కాణించియున్నాడు. భారతిమునఁదలి నారాయణేయ ఖండమున  
బహు భంగులుగా కీర్తింపబడిన ఈ ననాతన ధర్మమే ‘హరి గీత’  
యను సామాంతరము గల భగవద్గీత యందును సవిస్తరముగా వర్ణితం  
బడినది.

భక్తి ప్రబోధాత్మకమైన శ్రీమద్భాగవతమున శ్రీకృష్ణ  
ద్వైపాయన వ్యాసుడు తన అర్జునాంతి కొఱకు నారదమహర్షి ప్రబో-  
ధితుడై, కర్మ నిర్మూలకంబును, మోక్షప్రదంబును, శ్రీమన్నారాయణ  
అవతార విశేషములను తనివిదీర అభివర్ణించుచు -

- (8) “సాత్త్వతులచేత భగవంతుం డనియును.”

- (శ్రీమద్భాగవతము - వాసిష్ఠవారి ప్రతి 9-వ పేజీలో వచనము)

ఇందు సాత్త్వతు లనగా - పాంచరాత్రు లని తాత్పర్యము.

- (9) “భాగవత సేవా చిశేషంబున నిక్కురి భక్తి యురయించు.”

(ప్రజ్ఞానిలోనే)

ఇచట 'భాగవతు' లనగా - 'పాంచరాత్రు' లని భావము.

- (9) "మూడవ లోయంబున నారదుం డను దేవర్షి, కర్మ నిర్మోచకం బైన  
వైష్ణవ శంభ్రంబు నెప్పె." — (పై వ్రతయందు 11 - వ శ్లో)

ఈ తావున 'వైష్ణవ తంత్ర' మనగా - పాంచరాత్రము. ఈ పాంచరాత్రమునకు భగవద్గృత మనియు పేరు. ఈ మతానుయాయులకు వాసుదేవుడే ఆరాధ్య దైవ మనియు, ఈ వాసుదేవోపాసకులు భాగవతు లనియు నిరీషమైనది.

- (10) "అనువమ పాపకర్మ పరిహరముకై భజనీయుడైన శో  
భన చరితుం డితం డనుచు భావమునం దలపొసి, భక్తిచే  
ననితర యోగ్యతన్ భగవ దర్పణ బుద్ధి నొనర్చి, కర్మముల్  
జనహితకారియై నెగడ సాత్వికయోగ మనంగ జొప్పడున్ "
- (9 - వ స్కంధము - 955 - వ పద్యము)

ఈ పద్యములో నాల్గవ చరణము నందలి 'సాత్విక యోగ' మను శబ్దమునకు - 'పాంచరాత్రాగమ' మని తాత్పర్యము.

- (11) "నిష్కాము లయిన మదీయ భక్తులకు నర్చి యోగంబు సాలోక్య,  
సార్థి, సామీప్య, సారూప్య, సాయుజ్యంబులకు సాధనంబై కావున,  
మహాత్ము లగువారు నిజ మనోరథ ఫలదాయకంబు లయినను, మదీయ  
సేవా రహితు లయిన ఇతర కర్మంబు లాచరింప నొల్లరు. దీని  
నాత్యంతిక భక్తియోగం బని చెప్పదురు. సత్య రజ స్రమో గుణ  
హీనుం డయిన జనుండు మ ర్షమానాకారంబు బొందు నని చెప్పి  
మరియు నిట్లనియె."

"నిత్య నైమిత్తిక నిజ ధర్మమున గురు శ్రద్ధా గరిష్ఠత జతుర పాంచ  
రాత్రోక్త హరి సమారాధన క్రియలను నిష్కామనంబున నెఱి మదీయ

విగ్రహ దర్శన వినుతి పూజా వందన ధ్యాన సంశ్రవణముల గర్భ సంగి గాకుండుట, సజ్జన ప్రకరాభిమానంబు నొందుట, హినులందు జాల ననుకంప సేయుట, సముల యందు మైత్రి నెరపుట యను నియమ క్రియాదియైన యోగంబుచేత నాధ్యాత్మికాదిభౌతికాదుల దెలియుట, బలుకుటయును."

—(తృతీయ స్కంధము-958 నుండి 960 వరకు)

పాంచరాత్రాగమముందు చెప్పబడినరీతిగా శ్రీమన్నారాయణుని ఆరాధింప నగు నని ఈ పద్యమునందు చెప్పబడినది మతీయు అక్రూర శృత శ్రీకృష్ణ స్తవమునందు —

- (12) "పాంచరాత్రానుసారంబుగా ద్వన్మయత్వంబులో గొంద టి వాత్మ వంచున్, మఱిం గొందరా వాసుదేవాది భేదంబులన్ నల్వురై చెల్వ దాటించు వంచున్..." — (దశమ స్కంధము - 1233)

ఈ రీతిగా భాగవతమున పాంచరాత్రము బహు భంగులుగా ప్రశంసించబడినది.

ఇక ఎట్లున విరచిత మగు సృసింహ పురాణమును పరిశీలింతము :

- (13) "రాస్య మొకండునుం బరమ ధర్మముగా గొని యన్య ధర్మ మా శాస్యముగా గణింపక, యసంశయ నిశ్చల భక్తి సంతలో పాస్య నశేష భవ్య పురుషార్థ భవైక విధాయి ని న్ననా లస్యత బాంచరాత్రులు దలంచి భజింతురు భక్తవత్సలా!"

— (తృతీయాశ్వాసము 27 - వ పద్యము)

స్వామి సేవయే పరమ ధర్మముగా భావించి, ఇతర ధర్మములను విడచి, పాంచరాత్రులు భగవంతుం డగు శ్రీ సృసింహస్వామిని నిశ్చల భక్తితో భజించుచుండురు.

- (14) “...తామసాత్ముల నైరింప, ధర్మబుద్ధి  
బొగడ గనిన సాత్త్విక రతి బ్రోతు కరుణ.”

తామసులను నైరింపను. ధర్మబుద్ధి గల సత్త్వగుణ సంపన్నులగు పాంచరాత్రులను శృపతో రక్షించెదా నని నృసింహస్వామి వక్కణ.

- (15) “మీరు సాత్త్విక చితులరు గావున, నాకు నవశ్య రక్షణయులు.”  
మీరు సత్త్వగుణోపేతులు గాన, మిమ్ములను తప్పక రక్షింక గల నని నృసింహస్వామి పాంచరాత్రులకు అభయ మిచ్చి యున్నాడు

- (16) “యతులును సాత్త్వికులును  
సాత్త్వులును చక్రాంక భాగవతులును  
నిత్య వ్రతులు నహోబల తీర్థ  
స్థితు, నరసింహాత్ము నను భజింపగ నర్హుల్.”

—(పంచమోవాసము - 176 - వ పద్యము)

సాత్త్వులు లనబడు పాంచరాత్రులే తనను అర్చించుటకు అర్హులని అహోబల నృసింహస్వామి సెల విచ్చుచున్నాడు.

### కావ్యములలో పాంచరాత్రము

శృంగార నైవేద్యము నందు శ్రీనాథ కవిసార్వభౌముడు —

“అనంతరంబి వరమ పురుషునిం బురుషోత్తము నారాధింప న దేవుని సన్నిధికి వచ్చి —

“కిలు కొవ్వన బైదండి గేగి రేకులు గొనలుగా నంగరా గుదురువరది కర్ణ పాశంబుల గలదౌతమయపాండు పుండరీక వరంసములు ధరించి బాహు మధ్యంబున బవడంపు జివుకుల బచ్చల దోమాలె యచ్చువజ్జిచి చరణ పిరంబులం గదాంక మణిఖండ తులసీ దళంబులు నెలపు కొలిపి

పురుషనూత్ర నిపాతంబు వరిచయించి పావనాష్టాక్షరీమంత్ర వతన దగ్గరి

పాంచరాత్రోదిత క్రియా వథమునందు నలిననాథు సమారాధనంబు సేసె "

సలచక్రవర్తి పాండవుల కంటెను ప్రాచీనుడు. అతడు భగవత్పాత్రమైన పాంచరాత్ర ఆగమ విధానముగనే శ్రీమన్నారాయణుని అర్చించె నట! క్రీ.శ. 11 వ శతాబ్దమునకు జెందిన శ్రీహర్షుడు 'నైషధ' మను మహా కావ్యమును విద్యదావధముగా రచింప, శ్రీనాథ కవి సార్వభౌము డద్దానిని 12 వ శతాబ్దాంతమున 'శృంగార నైషధ' మను పేర జెనిగించెను. శ్రీహర్ష శ్రీనాథు లిద్వరును శ్రీ పాంచరాత్ర దివ్యాగమ వైశిష్ట్యమును తమ తమ కావ్యములలో వర్ణించుట గమనార్హమైన యంశము.

### పాంచరాత్ర ప్రశంసలు

(1) ఈ పాంచరాత్ర దివ్యాగమ ప్రకటిని ఇట్లు, విష్ణు - భాగవత - నారదీయ - గరుడ - ఐద్య - పరాశరాది పురాణాదు లనేకములు వేసోళ్ళ కొనియాడియున్నవి.

(2) వాశిష్ఠ - హరీత - పరాశర - వ్యాస - కాశ్యప - స్మృతు లనేకములు ఈ పాంచరాత్ర వైధవమును బహు భంగులుగా కీర్తించి యున్నవి.

(3) 'ప్రమాణ సంగ్రహ' మను గ్రంథమున పాంచరాత్ర వైశిష్ట్యము నుగ్గడించుచు - ఇతిహాస సముచ్చయము, హరి వంశము, కాండిల్య స్మృతి, బ్రహ్మాండ పురాణము మున్నగు ప్రాచీనము లగు ఆర్ష గ్రంథములనుండి ప్రమాణము లనేకములు ఉదాహరణములుగా పేర్కొనబడినవి.

(4) శ్రీ యామునాచార్యులవారు తమ 'ఆగమ ప్రామాణ్యము' నందు - శ్రీ పాంచరాత్ర వైశిష్ట్యమును విశదము గావించిరి.

(5) శ్రీ విశిష్టాద్వైత ప్రవర్తకులైన భగవద్రామానుజులు - శ్రీ పాంచరాత్ర భగవచ్చాస్త్రమును వారి శ్రీభాష్యాద్విగ్రంథములలో ఋహుధా ప్రశంసించుటే గాక, ఈ శాస్త్రమును ఆధారము గావించు కొని, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును సుప్రతిష్ఠితము గావించిరి.

(6) శ్రీ వేదాంత దేశికులు తమ 'పాంచరాత్ర రక్ష' అను గ్రంథమున —

'శ్రుతి మూల మిదం తంత్రం, ప్రమాణం కల్పనూత్రవత్.'

'పాంచరాత్రము వేద మూలకము' అని నొక్క వక్కాణించిరి.

### పాంచరాత్ర సాహిత్యము

"ద్వివద్ సహస్ర వర్యంతం సంహితాఖ్యం సదాగమమ్."

పాంచరాత్ర సంహితలు పన్నెండువేలు కల వని పాష్కర సంహిత తెలుపుచున్నది.

కొన్ని సంహితలు - అష్టోత్తర శత (108) సంహితలు కల వని నుడువుచున్నవి.

జర్మన్ దేశస్థు డగు 'ఆల్టో స్క్విర్డర్' మహాశయుడు - పాంచరాత్ర శాస్త్రమును అధ్యయనము చేసి, అందలి విశేషములను గ్రహించి, పాంచరాత్ర సంహితలు 215 కల వని చెప్పుటే గాక, ఆ సంహితల నామములను గూడ వివరించియున్నాడు.



## చరిత్ర పుటలలో పాంచరాత్రము

## 1. పాణిని :-

క్రీ : పూ : 5 - వ శతాబ్దమునకు జెందిన పాణిని - సంస్కృతమున 'అష్టాధ్యాయి' అను నొక వ్యాకరణ గ్రంథమును రచించుచు, అందు - (4-3-985 సూ) వాసుదేవకులు అనగా - వాసుదేవుని శక్తులు అని రూఢి వదచినాడు. వాసుదేవకులనగా - పాంచరాత్రులు అని యర్థము. కావున, ఈ చరిత్రాంశమునుబట్టి, ఇప్పటికి 2,500 సంవత్సరములకు పూర్వమే ఈ పాంచరాత్రము బహుళ ప్రచారములో నున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది.

## 2. ఘోషుండి | పాకార కాసనము :-

ఉత్తర భారత దేశములో ప్రసిద్ధ చారిత్రక మగు ఘోషుండి శిథిలములలో - నిలువుగా గల రాతిపై నారాయణ వాటమునుండి గజయానుడు, పారాశరి కుమారు డగు సర్వతాత అను వారలు - 'సంకర్షణ, వాసుదేవులు సర్వేశ్వరులు' అని ప్రస్తుతించి, చెక్కించిరి. ఈ శిలాశాసనము ఇప్పటికిని కాసనచ్చును. దీనినిబట్టి, సంకర్షణ - వాసుదేవులను పూజించుట చిరకాలమునుండియు ఆచారముగ నున్నట్లు తెలియుచున్నట్లు తెలియుచున్నది. ఈ సంకర్షణ, వాసుదేవ నామములు - భాగవత (పాంచరాత్ర) సిద్ధాంతము నందలి చతుర్వ్యాహములు - వాసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రద్యుమ్న, అనిరుద్ధ నామకములుగా సుప్రసిద్ధములు.

ఈ చతుర్వ్యాహములు కొటిల్చుని అర్థ శాస్త్రమునందును, వతంజలి మహా భాష్యమునందును అభివర్ణింపబడి యున్నవి. మహా భాగవతము నందలి నారాయణీయములో - ఈ చతుర్వ్యాహ ప్రస్తావన కలదు.

3. బేసనగర గరుడస్తంభము :-

క్రీ : పూ . 2 - వ శతాబ్దమునకు జెందిన గ్రీకు చక్రవర్తి అంటి యాలక దాస్ రాజ్యపాలనము చేయు కాలమున, బేసనగ 'ములో - దేవదేవుడైన వాసుదేవుని ఆలయమునకు ముందు - యవన (గ్రీకు) గాయబారి యగు 'డయస్' అను వాని కుమారుడుగు 'భాగవత హెలియోడోర' అను నతడు గరుడధ్వజమును ప్రక్షిప్తించెను ఈ వృత్తాంతమును బట్టి, ఇతర దేశస్థులు స్త్రీలము - పాంచరాత్ర పదము నని పర్యాయ పద మగు 'భాగవత' అను దానిని తమ నామధేయము నకు ముందుంచుకొనుట గౌరవముగా భావించెడివారనియు, ఈ భాగవత నామధారణము వలన, శ్రీమన్నారాయణునియందు అట్టి భాగవతుల భక్తిభావనము స్పష్ట మగు ననియు గ్రహింప నగును.

4. నానాఘాట్ శాసనము :-

క్రీస్తుకు పూర్వము 1 వ శతాబ్దము నాటిదయిన శాసనము 'నాగనిక'చే - 'నానాఘాట్' కొండ గుహ యందు చెక్కించబడినది. దానియందు - భాగవత (పాంచరాత్ర) ధర్మమునుశూర్చి విస్తారముగా తెలుపబడుటగాక, ఈ ధర్మము ఉత్తర భారతము నుండి దక్షిణ భారతమునకు విస్తరించి యున్నట్లును వ్యక్తము చేయబడినది.

5. గుప్తరాజుల వైష్ణవ భక్తి -

క్రీ : శ : 400 నుండి 454 వరకును పాలించిన రెండవ చంద్రగుప్తుడు, కుమార గుప్తుడు, స్కంద గుప్తుడు మున్నగు రాజులు - 'వరమ భాగవతులు'గా ప్రకటించుకొని, దీనిని నాడు మహోన్నతముగా భావించి, శిలాశాసనములలోకూడ చెక్కించుకొని యుండిరి.

6. చక్ర పాలితునిచే విష్ణుమందిర నిర్మాణము :-

క్రీ : శ . 476 - లో స్కందగుప్తుచే కథియవాడ ప్రాంత పాలకునిగా నియమింపబడిన కర్ణదత్త పుత్రుడుగు 'చక్రపాలితుడు' అను నతడు - ఒక విష్ణు మందిరమును నిర్మాణము చేయించి, దానియందు

చెక్కిందిన శిలాశాసనములో మొదట - వామనావతార ధారి యైత  
శ్రీమన్నారాయణునకు నమస్కరించి నట్లు తెలుపుకొనియున్నాడు.

7 బుధ గుప్త కాలమున విష్ణ్వలయములో ధ్వజ ప్రతిష్ఠ :-

క్రీ.శ. 483 లో - బుధగుప్త కాలము నాటి శిలా శాసనము  
మధ్యప్రదేశ్ లోని 'సాగర్' జిల్లాలో ఒకటి కలదు. దానిలో -  
మాతృవిష్ణు, వాని తమ్ముడు ధ్యానవిష్ణు అనువారు - జనార్దన భగ  
వానుని ఆలయమునకు అభిముఖముగా ఒక ధ్వజ స్తంభమును ప్రతి  
ష్ఠించినట్లు వెల్లడించుకొనిరి

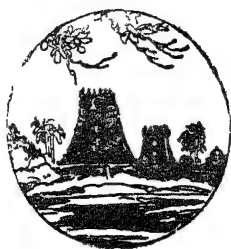
8. వరాహ మిహరుని నిర్దేశము -

ప్రముఖ జ్యోతి శ్శాస్త్ర వేత్తగా ప్రపంచ ప్రఖ్యాతి గాంచిన  
వరాహమిహరుడు క్రీ.శ. ఆరవ శతాబ్దములో వ్రాసిన గ్రంథమునందు  
ఏ యే దేశాలకు ఏవ రెండు ప్రతిష్ఠా - పూజాదికములను నిర్వర్తించ  
వలెనో వివరించుచు - విష్ణువునకు భాగవతులు (పాంచరాత్రులు)  
మాత్రమే పూజాదికములను నిర్వహించుచుండవలెనని నిర్దేశించెను.

పై బేర్కొనబడిన చారిత్రకాధారములనుబట్టి, భాగవత ధర్మ  
మనబడు పాంచరాత్రము ప్రాచీనకాలము నుండియు భారతదేశమున  
ప్రచలిత మగుచున్నట్లు స్పష్ట మగుచున్నది.

“వరాశరం చ మైత్రేయం భారద్వాజం కపింజలమ్

వశిష్ఠాది మునీన్ వందే పాంచరాత్ర ప్రవర్తకాన్.”



వివిధ సంప్రదాయములు

శ్రీ వైష్ణవ మత ప్రభావము

' శిరోమణి - విద్వాన్ '

అంధ్ర విద్యా నాథ - బ్రహ్మ భూషణ'

శ్రీమాన్ చెలమచెర్ల రంగాచార్యులు

శి

విష్ణువే వరదైన మని విశ్వసించు మతము వైష్ణవ మతము. ప్రధానమైన ఈ విష్ణు పారమ్య భావము కలిగి, భారత జేశమున వ్యాపించిన సంప్రదాయములలో - రామానుజ, మధ్వ, వల్లభ, శింఖార్క, రామానంద, శ్రీకృష్ణ చైతన్యాదు లగు ఆచార్యులచే ప్రవర్తించబడినది, ప్రసిద్ధములై యున్నవి.

రామానుజ సంప్రదాయము

శ్రీ రామానుజులు క్రీ : శ : 1017 సంవత్సరమున శ్రీ పెరభ బూదూరు అను పుణ్య స్థలమున ఉదయించిరి. వీరు ఆచూరి వంశజులు. హరిత గోత్రజులు. కాంతిమతీ శేశవాచార్యుల పుత్రులు. వీరు ఆది శేషుని అంశమున అవతరించిన విష్ణు మత స్థాపకు లని విశిష్టాద్వైత మతానుయాయుల విశ్వాసము. శ్రీ రామానుజులు ప్రతిపాదించిన విశిష్టాద్వైత మత సిద్ధాంత సంగ్రహ మిది :-

శ్రీ మహా విష్ణువే వరమాత్మ. జగ త్సృష్టి, నిత్య, లయములు ఆతని లీలా విశేషములు. చరాచరాత్మకమైన ఈ విశ్వ మంతటను ఆ సర్వేశ్వరుడే నిండియున్నాడు. వేదోపనిషత్తు రాణి బ్రహ్మ సూత్రా

దులు ఈతనిని - శ్రీమన్నారాయణ, వాసుదేవ ఆది నామములచే  
వ్యవహరించుచు - సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపుడనియు, నిఖిల సేయ  
ప్రత్యసేక కల్యాణ గుణ పరిపూర్ణుడనియు ప్రశంసించినవి. జీవాత్మ  
జరమాత్మ కన్న భిన్నము. ఈ జీవాత్మలు - నిత్య, ముక్త, బద్ధ రూప  
మున ముత్యైరంగులై యుందురు. అనాది యగు కర్మవాసనను బట్టి  
దేవ, తిర్యక్, మనవ్య, స్థావర సావర రూపములైన ఉపాధులను ధరింతురు.  
వేదాంత వాద శ్రవణాదులవలనను శ్రీమన్నారాయణుడే ఉపాస్య  
డని తెలిసి, శ్రవణ మననాదికమైన ఉపాసనచే ఆతని నుపాసించి, తదను  
గ్రహమున విముక్తులగుట జీవులకు కర్తవ్యము. అచిత్తు అని వ్యవహ  
రింపబడు ప్రకృతి - జీవులకు భోగస్థాన మయినది. ఈశ్వరుడు (పర  
మాత్మ), చిత్తు (జీవాత్మ), అచిత్తు (ప్రకృతి) అను ఈ మూడును  
నిత్యములు ప్రళయ దశలో - చిదచిత్తులు ఈశ్వరునియందు సూక్ష్మ  
రూపమున చేరియుండును. వ్యష్టి సృష్టిలో చిదచిత్తులు స్థూల  
రూపమున విస్తరిల్లగా, తచ్చరీరుడై ఈశ్వరుడు వెలయుచుండును.  
ఈ పేర్కొన్న సూక్ష్మ చిదచిత్తిశిష్టుడైన ఈశ్వరునకును, స్థూల  
చిదచిద్విశిష్టుడైన ఈశ్వరునకును భేదము లేదు. కాబట్టియే ఈ ప్రపంచ  
మత సంప్రదాయమునకు విశిష్టాద్వైత మనియు నామాంతరము  
కలిగినది.

జీవేశ్వరులు భిన్నములుకను ఈ క్రింది ఉపనిషద్వాక్యములను  
ఈ సిద్ధాంత ప్రవర్తకులు అంగీకరింపముగా ప్రదర్శింతురు :-

“వృతగాత్మానం ప్రేరితారం చ మత్వా జుష్టస్తత సే నాఽమృతత్వ మేతి.”

— (శ్రీవ్యాకర్ణోపనిషత్తు)

“అక్షుతే సూన్ కామాన్ సహ, బ్రహ్మణా వివశ్యతేతి.”

— (శ్రీశ్రీరేణోపనిషత్తు)

“అర్థేశ్వరం గాశ్వతం శివ మచ్యుతమ్” — (మహానారాయణోపనిషత్తు)

“క్షరం ప్రధాన మమృతాక్షరం హరః, కరాత్మానా వీశతే దేవ ఏకః”

— (శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

“ద్వా సువర్ణా సయజ్ఞా సఖాయా, సమానం వృక్షం పరిషస్వజాతే

తయో రన్యః పివృలం స్వా ద్వత్వసశ్చనోఽబిచాకశీతి”

— (శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

వర్షేశ్వరుడు కల్యాణగుణాశ్రయు డగుటకును

“య స్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్” — (హిందూకొలపనిషత్తు)

“పరాన్య శక్తి ర్విదైవ క్రూయతే, స్వాభావికీ జ్ఞాన బలక్రియా చ.”

— శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

“ఏష ఆత్మా ఒపహత పాపా విజరో విమృత్యుః విశోక్తో

విజిఘ్నో ఒపిపాసః సత్యకామః సత్యసంకల్పః” — (హం. ఉ.)

ఇత్యాది వాక్యములను ఉట్టంకింతురు ఏరు - తిరుమణి (శ్వేత మృత్యుక) తిరు చూర్ణము (హార్తదా చూర్ణము) లతో - శేశవ నామా దులతో, లలాటాది స్థాములందు ఊర్ధ్వపుండ్రములను పన్నెండుచోట్ల భరింతురు. తాపము, పుండ్రము, నామము, మంత్రము, యాగము అను పంచ సంస్కారములు వీరికి ముఖ్యములు. మంత్రములలో - అష్టాక్షరి, ద్వయము అనునవి ముఖ్యములు.

ఈ మతమునకు - ఏకాయన మనియు, భాగవతి మూర్తి మనియు కూడ పేర్లు కలవు. వేదములపలెనే, శ్రీమన్నారాయణ ముఖోద్ధత ముగా ప్రసేదమైన పాంచరాత్రాగమము, విష్ణు పురాణము, భగవ

స్తోత్ర, భారత - భాగవతములు, బ్రహ్మసూత్రములు, ఆశ్వాదులు రచించిన 'నాలాయిర' ద్రావిడ దివ్య ప్రబంధమును ఈ సిద్ధాంతమునకు ఆధారములు. శ్రీమన్నారాయణుడే దీని ప్రవర్తకాచార్యులలో మొదటివాడు. క్రమముగా - లక్ష్మీదేవి, విష్ణుకేసుడు, సమస్తాశ్వురులు, నాథములు, పుండరీకాక్షులు, రామమిశ్రులు, గంగాముసులు, శ్రీరామానుజులు మొదలైనవారు ఈ సిద్ధాంతమును ప్రవర్తించు జేసినవారు. శ్రీ రామానుజులు తమ శిష్యులగు డెబ్బది నలుగురు వైష్ణవాచార్యులను ఈ శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయ ప్రచారము కొరకు నియోగించిరి. వారి మూలమున - ఈ మతము భారత దేశము దంతటను విశేష వ్యాప్తి నొందినది. ఈ సిద్ధాంత ప్రతిపాదకము లగు సంస్కృత గ్రంథములను రచించినవారిలో - యామునాచార్యులు, రామానుజాచార్యులు, సుదర్శనాచార్యులు, వేదాంత దేశికులు మున్నైన పండిత ప్రకాండులు పేర్కొనదగినవారు. శ్రీ రామానుజులు బ్రహ్మసూత్రములపై రచించిన భాష్యమునకు - 'శ్రీ భాష్య' మని ప్రసిద్ధి. గీతాభాష్యము, వేదార్థ సంగ్రహము, వేదాంత సారము, వేదాంత దీపము, గద్య త్రయము అనునవి శ్రీ భగవద్రామానుజుల ఇతర కృతులు.

### మాధ్వ సంప్రదాయము

దీనికి - ద్వైత సిద్ధాంతము, పూర్ణప్రజ్ఞ దర్శనము, తత్త్వవాదము అనియు పేర్లు. ఈ సంప్రదాయ వ్యవస్థాపకులలో ముఖ్యులు - శ్రీ మధ్వాచార్యులు, అనందతీర్థులు, పూర్ణప్రజ్ఞులు, మధ్వమందారులు మున్నైన పేళ్ళతోను వీరిని వ్యవహరింతురు. వీరి బోధనలు మధువునలె ఆస్వాద్యములు, ఆనందదాయకములునగుటచే వీరిని మధ్వాచార్యు

నియు, సగపూర్ణమైన వేదాంత శ్రద్ధ కలవా రగుటచే పూర్ణప్రజ్ఞునియు నామాంతరములు కలిగిన పండుగు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు వాసుదేవుని యంశముతో అంతరించిన వారని తస్మత్వానుయాయుల విశ్వాసము. ఏరు కన్నడ దేశమునందలి ఉడిపి తాలూకాలోని 'కల్లియన్ పురము' అను పుణ్యస్థలమున, క్రీ : శ : 1238 సంవత్సరమున జన్మించిరి. ఈ కల్లియన్ పురమునే - 'రజత పీఠ' మను పేర, 'మధ్య విజయ'కాకుడు పేర్కొనెను. పాలక శ్లేత్ర మనియు దీనికి వ్యవహారము కలదు. ఏరి తల్లి - వేదవతి; తండ్రి - మధ్యగేహ భట్టాచార్యుడు. శ్రీ మధ్వాచార్యునకు 'వాసుదేవు' డని తొలుత పేరుపెట్టి రట! శ్రీ మధ్వాచార్యులు న్యాయ వేదాంతాది బహు శాస్త్రములలో మహా పండితులై యుండిరి. ఏరి గురువు అచ్యుత ప్రకాశాచార్యులు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు ఛాందోగ్యాదులగు ఉపనిషత్తులపై నను, వేదాంత సూత్రములపై నను ద్వైత మత సిద్ధాంత ప్రతిపాదకము లగు భాష్యములు సంతరించిరి. భాగవత తాత్పర్య స్థలము, అణు భాష్యము, మహాభారత తాత్పర్య నిర్ణయము సన్న్యాస వివరణము మున్నైన శాస్త్రీయ గ్రంథములే గాక, యమక భారతము వంటి పద్యకావ్యము, కొన్ని స్తోత్రములు పేర్కొన దగినవి. ఏరి కృతులు మొత్తము ముప్పదియేడు పరకును గలవు.

శ్రీ మధ్వాచార్యుల శిష్యులలో - పద్మనాభ తీర్థులు, పరహరి తీర్థులు, మాధవ తీర్థులు, అక్షోభ్య తీర్థులు అనువారు ముఖ్యులు.

శ్రీ రామానుజాచార్యుల పలెనే మధ్వాచార్యులును - శంకరాచార్యులు ప్రతిపాదించిన జగన్మిథ్యావాదమును, జీవేశ్వరుల అద్వైత వాదమును నికెతముగా ఖండించిరి.



“క్షా జ్ఞా ద్యావజా పీశ నీశా”

— (శ్రీభాగ్యవరోదనిపత్తు)

“య ఆత్మని తిష్ఠన్ నాత్మనోన్తరో య మాత్మా న వేద య స్యాత్మా శరీరమ్, య ఆత్మా నమంతరోయమయతి స త ఆత్మాన్త ర్యా మ్యమృతః.”

— (అంతర్యామి బ్రాహ్మణము)

“స కారణం కరణాదిపాదివః నచాన్య కశ్చి జ్ఞనితానచాదివః.” (శ్రీ. ఉ.)

“బోక్తా బోగ్యం ప్రేరితారం చ మత్వా,

సర్వం ప్రోక్తం త్రివిధం బ్రహ్మ మేతత్.” (శ్రీ. ఉ.)

“ద్వా సువర్ణా సయుజా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్యజాతే

తయో రన్యః పిప్పలం స్వాదత్యనిశ్చన్యో అభిచాకళీతి” (శ్రీ. ఉ.)

ఇత్యాది ప్రమాణములను శ్రీ రామానుజాచార్యుల వలెనే వీరును తమ ద్వైత సిద్ధాంతమునకు ఉపవృత్తముగా స్వీకరించిరి.

శ్రీ రామానుజుల జీవేశ్వర ప్రకృతులకు ప్రకార ప్రకార భావము సంగీకరించి విశిష్టాద్వైతమును సాధించగా, శ్రీ మహ్వాచార్యులు ఆ ప్రకార ప్రకారి వైశిష్ట్యమునుగూడ అంగీకరింపక, వర్వాత్మనా భేదమునే ప్రతిపాదించిరి ఈ భేదములు -

“సత్యంబిదా, సత్యంబిదా, సత్యంబిదా

జీవేశయో ర్భిదా చైవ జీవభేదః పరస్పరమ్

జడేశయో ర్జదానాం చ జడజీవభిదా తథా

పంచ భేదా ఇమే నిత్యాః సర్వావస్థాసు నిత్యకః”

అను ప్రసిద్ధ కారికను బట్టి, ఐదు విధము లగుచున్నవి. అవి ఇవి :

- (1) జీవేశ్వరులకు భేదము ; (2) జీవులలో జీవులకు భేదము ;  
(3) ప్రకృతికి ఈశ్వరునకు భేదము ; (4) ప్రకృతికి భేదము ; (5) పశ్యతి జీవులకు భేదము.

ఈ భేదములు సంసారావస్థలయందును, ముక్తావస్థయందును అన్నింటియందును, అన్ని దశలలోను నిత్యముగా అనుగతమై యుండును. ద్వైత మతములో ముక్తి యనగా - అపిద్యా బంధ నివృత్తి పూర్వకమైన స్వరూపానందావిర్భావమే. ముక్తి సాధనములో ఈ ద్వైత మతమున ఆత్మంతము ముఖ్యమైనది శ్రీ విష్ణు దేవునియందలి అనన్యమైన భక్తియే. శ్రీ గామానుజ మతమునందు వలెనే ఇందును శ్రీ మహా విష్ణుదేవుని అనతారములయు, తదర్చా మూర్తులయు ఆరాధనము విహితమై యున్నది. విష్ణు పారమ్యమును జోధించు పైదిక వాఙ్మయము, పురాణాదులు, భగవద్గీత, బ్రహ్మ సూత్రాదులు ఈ మతస్థులకు ప్రామాణిక గ్రంథములు. వీరు గోపీ చందనముతో ఊర్ధ్వ రేఖలును, అక్షతలను శంఖ చక్రాది ముద్రలను కరింతురు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు ఉడిపిలో ఎనిమిది మతములను స్వయముగా నెలకొల్పియుండిరి. ఉత్తరాది మతము మున్నెన పెక్కు మతముల సభిష్ఠించిన ద్వైత యతి శేఖరులు మాధ్వ సిద్ధాంతమును భారత దేశమున వలు ప్రాంతములలో వ్యాపింపజేసిరి.

శ్రీ మధ్వాచార్యులే తమ శిష్యులలో నొక రగు పరహరి తీర్థులకు ద్వైత మత ప్రచారమునకు ఓద్ర (ఒరియా) దేశమునకు పంపి నట్లు చారిత్రిక నిదర్శనములు కలవు. మధ్వాచార్యులు స్వయముగా భారత దేశమున వలు ప్రాంతములలో విషయ యాత్రలు సాగించిరి. ఈ మాధ్వ వైష్ణవులు కన్నడ దేశములో విశేషముగాను, మహారాష్ట్రమునను, తమిళ - ఆంధ్ర దేశములలోను సముచిత సంఖ్యలో కలరు.

శ్రీ మధ్వాచార్యులు క్రీ : శ : 1318 లో పరమ పదము నొందిరి

## నిందార్క సంప్రదాయము

తన పూర్వలగు శ్రీరామానుజ - మధ్వాచార్యుల మార్గము ననే జగన్మిథ్యావాదమును ఖండించుటలోను ఉత్సహించి, ప్రసిద్ధి నొందిన మృగముక సిద్ధాంత శ్రవరకుడు శ్రీనిందార్కస్వామి. ఈ ఆచార్యుడు తన సంప్రదాయ ప్రచారమునకు ఉత్తర భారతమును ప్రధాన రంగముగా చేసికొన్నవాడైనను, ఈతడదయించినది మాత్రము దక్షిణ భారత ప్రాంతమే. అందునను ఈతడుదయించి నది మాత్రము ఆంధ్ర దేశమున నింబ గ్రామము (వేములకల్లి ఏ ఉండు నేమో) ఈతని జన్మస్థలమందురు. బళ్ళారి ప్రాంతమునది తెలుగు వలె యని కొందరు తలంచిరి. ఈయన వైదిక బ్రాహ్మణకుటుంబమున క్రీ.శ. 18 - వ శతాబ్దమున, నరస్యతీ జగన్నాథ భట్టారక దండతుల కుడయించెను. ఏత స్మతానుగూయులు ఈ నిందార్కస్వామిని శ్రీవారి సుదర్శన చక్రకాయధాంశ సంభూతునిగా భావించురు. నిందార్కాచార్యుడు వేద వేదాంగ పారంగతుడైన విద్వాంసుడే కాక, కవియు, మహాభక్తుడునై యుండెను. అతడు, తనకు పూర్వము దేశమున విస్తరిల్లియున్న శ్రీమద్రామానుజాచార్యుల సుత సిద్ధాంతమునే తన సంప్రదాయమునకు ఒడ్డు బలిగా పెట్టుకొనెను. శ్రీరామానుజ, మధ్వాచార్యుల వలెనే తనును బ్రహ్మసూత్రముగై, 'వేదాంత సారిజాత సారభ' మను పేర ఒక భాష్యమును రచించెను. మరి యొక కృతి 'సిద్ధాంత రత్నము'. అం దీతని సిద్ధాంత సారము వది శ్లోకములలో సంగ్రహీతమైనది. శ్లోక సంఖ్యను బట్టి దీనికి 'దశ శ్లోక' అనియు, వాడుక 'సవిశేష, నిర్విశేష శ్రీకృష్ణ స్తవరాజ' మనునది. ఈతడు నెలయించిన యొక స్తుతి రచన.

చివచిదీశ్వరుని స్వరూప నిరూపణాదు లగు విషయములలో నింతారాస్వామికి యతిరాజుల (రామానుజ) సిద్ధాంతమే ఆదర్శమైనను, ఆతడు సాధనసామగ్రిలో ఉపాసనకు ప్రాముఖ్యమియలేదు; భక్తి ప్రపత్తులకే ప్రాధాన్య మిచ్చెను. ఇతడు చివచిదీశ్వరులకు భేదమును స్థాపించుచునే, కార్య కారణములకు అభేదము అను హేతువున అభేదమునుగూడ సాధించును. ఉపాన్య విషయమున - పరమ్యాహుదికమైన పరమార్థ మూర్తులలో ఈ యాచార్యుడు విభవమూర్తికి విశేష ప్రాముఖ్య మిచ్చెను. అందునను శ్రీ కృష్ణుడే పరబ్రహ్మముగా ఉపాన్య ఉనెను. ఈ సంప్రదాయములో - రాధాకృష్ణార్చనము ముఖ్యము. శ్రీకృష్ణానుగ్రహమే మోక్ష హేతువు. శ్రీకృష్ణ లీలా విహార రంగమైన మధురా బృందావనాని ప్రాంతమునే శ్రీ నింతారాచార్యుడు తన సంప్రదాయ ప్రచార భూమిగా ఎన్నుకొని, అచటనే వీరమును నెలకొల్పెను. ఈతని భక్తి మార్గము అచిరకాలముననే ఆ ప్రాంతీయులలో విశేష వ్యాప్తి గాంచెను. ఉత్తర భారతముననే కాక, క్రమముగా ఈ వైష్ణవ సంప్రదాయము పంగదేశమునకు కూడ ప్రాప్తెను. నింతార్యుని పిమ్మట ఈ సంప్రదాయమును ఆతని శిష్యప్రశిష్యాది పరంపర క్రమముగా అందిపుచ్చుకొని ప్రచారము గావించెను. వీరిలో కొంద యాచార్యులు నింతార్యుని వలెనే బ్రహ్మనూత్రములపై న్యతంత్ర వ్యాఖ్యలు రచించిరి. అట్టివారిలో - దేవాచార్యులు, కాశ్మీరి పేర్కొనవలసివారు.

### వల్లభ సంప్రదాయము (పుష్టి మార్గము)

శ్రీ రాధాకృష్ణ భక్తి ప్రధానమైన వైష్ణవ మత సంప్రదాయమును గ్రహరించువేసివారిలో అతి గ్రహితుడు శ్రీ వల్లభాచార్యుడు.

ఇతడు ఆంధ్రదేశమున క్రీ. శ. 1479 లో ఉదయించెను. కృష్ణయజుర్వేద కాళియుడైన లక్ష్మణాభట్టు ఈతని నండ్రి; తల్లి ఎల్లమ్. విద్వాంసుడైన ప్లభస్వామి కృష్ణభక్తి ప్రేరితుడై, శ్రీకృష్ణ దివ్య జన్మ వాన సంచార కేళీ విఘానములకు రంగస్థలములైన మధురా, బృందావన, యమునాతీర భూములను సందర్శింపగోరి, ఉత్తర భారతమున కేగెను. ఆ ప్రాంతములలో తానుండ, ఒకనాటి రేయి శ్రీకృష్ణస్వామి ఆ భక్తునకు స్వప్నమున దర్శన మిచ్చి, తాను గోవర్ధన గిరిపై దేవ దమన నాసురమున అర్చా మూర్తియై వెలసి యున్నాడ ననియు, వచ్చి నేలించి, ఆలయ గోపుర ప్రాకారాదులను నిర్మింపజేయవలసిన దనియు, 'నీచే బోధింపబడు సంప్రదాయము గోలోకమున నిన్ను జేరు సాధన మగు' ననియు ఆనతిచ్చెను. భగవదాదేశము చొప్పున ఎల్ల భాచార్యుడు గోవర్ధన గిరికి నవరివారుడై పోయి వెనుకగా, శ్రీకృష్ణస్వామి విగ్రహము లభించెను. కరమానంద భరితుడై, శ్రీకృష్ణ దేవునకు శోవల కట్టించి, నిత్యపూజా విధానమునకు తగిన కట్టడి చేయించెను. ఈ దేవదమనస్వామియే 'శ్రీనాథజీ' అని పిమ్మట వ్యవహార ప్రసిద్ధి నొందెను.

నాథాజీ రచించిన 'భక్తిమాల' గ్రంథమునుబట్టి, మహారాష్ట్ర దేశమున ప్రసిద్ధులైన భక్తులు - శ్రీజ్ఞానదేవ, నామదేవ, త్రిలోచనులు క్రిమముగా విష్ణుస్వామి యను వైష్ణవాచార్యుని శిష్యులై, ఆ దేశమునకు చెందినవారనియు, వారి పిమ్మట ఆ విష్ణుస్వామి సంప్రదాయమునకు ఆచార్యత్వమును వల్లభాచార్యుడు నహించె ననియు తెల్లమగు చున్నది.

పారిభాషికముగా ఈ వల్లభాచార్యుని సిద్ధాంతమునకు 'శుద్ధాద్వైత' మని పేరు. అందు - జీత, బ్రహ్మలకు - అంశ, అంశి భావమున ఏకత్వము ప్రతిపాదితము బ్రహ్మమునకు హయా

నంబంధము లేదు; అది శుద్ధమైన బ్రహ్మము. అగ్ని - దానినుండి పుట్టిన స్ఫులింగములకు గల నంబంధ మెట్టిదో, అట్టిదే జీవ బ్రహ్మలకు గల నంబంధము. కార్య రూపమున వేరై తోచినను, కారణ రూపమున రెండును ఒకటియే కావున, ఇది శుద్ధాద్వైత మనబడినది. ఉపాన్య దైవ మిందు శ్రీకృష్ణుడే. ఊర్ధ్వలోకము లన్నిటికిని పైన గోలోక మున్నది. అందు పరబ్రహ్మ యైన శ్రీకృష్ణు డుండును. సర్గ, స్థితి, లయము లతని లీలలు. తల్లోక ప్రాప్తి - ముక్తి. అటు యా శ్రీకృష్ణుని అనుగ్రహదీపము సదాచారము, వినయము, తత్పద భక్తి మున్నైన వాటిచే, ఆ భగవ దనుగ్రహము కల్గును. శ్రీకృష్ణానుగ్రహ సమక మైన విశేష భక్తికి 'పుష్టి భక్తి' యని పిలువెడితము. ప్రవాహ పుష్టి భక్తి, మర్యాదా పుష్టిభక్తి, పుష్టి -- పుష్టి భక్తి, శుద్ధ పుష్టిభక్తి అని యీ పుష్టిభక్తి పాదముచుండును.

“మర్త్యానాం క్షీణపాపానాం కృష్ణే భక్తిః ప్రజాయతే.”  
అనునట్లు, క్షీణపాపులైనవారికిని —

“బహునాం జన్మనా మంతే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రవర్త్యతే  
వాసుదేవ స్సర్వ మితి స మహర్మా సుదుర్గతః”

అనునట్లు, వాసుదేవుడే (శ్రీకృష్ణుడే) సర్వ మని భావించు మహాత్ముడు సుదుర్గతు డగునట్లును, శ్రీకృష్ణభక్తి సంపన్నుడు భవ బంధ విముక్తుడై, గోలోకమును చేరి, శ్రీకృష్ణసాయుజ్యమును పొందును.

శ్రీ వల్లభాచార్యుడు బ్రహ్మసూత్రములపై ‘అణు భావ్యము’ అను నొక వివరణమును వ్రాసిరి. వల్లభాచార్యుని పుత్రుడు విత లేశ్వరుడు. ఈ తండ్రి కొడుకు లిరువురును ఈ సంప్రదాయమున క్రమముగా పూజ్యభావమున — ఆచార్య, గోస్వామి పదములచే

వ్యవహరింపబడుదురు. వితలనాథ, వ్రజనాథ, పురుషోత్తమాదు లగు ఆచార్యులును తమ ఆచార్యుని భావములను వివరించు గ్రంథములను వ్రాసిరి. 'శుద్ధాద్వైత మార్తాండము' శ్రీ గిరిధరాచార్యకృతము; 'వ్రజమేయ రత్నావళి' శ్రీ బాలకృష్ణభట్ట రచితము - మున్నైనవి ఈ శుద్ధాద్వైత సిద్ధాంత స్వరూప నిరూపకము లగు గ్రంథములు.

శ్రీ వల్లభుల ఈ పుష్టిమూర్తి వైష్ణవము-ఉత్తర దేశమునను, గుజరాతు, మధ్యప్రదేశములలోను వ్యాపించినది.

### రామానంద సంప్రదాయము

ఉత్తర భారతమున విస్తరిల్లిన వైష్ణవ శాఖలలో నేర్కొన దగిన మరె యొకటి శ్రీ రామానందస్వామి నెలకొల్పిన శ్రీ రామభక్తి సంప్రదాయము. ఈ రామానందుడు క్రీ. శ. 14 వ శతాబ్ది ప్రారంభమున, ఉత్తర భారతమున పుణ్య క్షేత్రమైన వ్రయాగలో ఉదయించెను. ఈ స్వామి కన్నడ దేశమందలి మేల్కొటలో (తిరు నారాయణ పురములో) జన్మించె నని కొంద రందురు. ఈతని తండ్రి కాన్యకుబ్జ బ్రాహ్మణ శాఖకు చెందిన పుణ్యనదను డను వండితుడు; తల్లి సుకీల. శ్రీ రామానందుడు కాశీ క్షేత్రమున లోలుత విద్యా వ్యాసంగము గావించెను. ఆధ్యాత్మిక విద్యకొర కాతడు రాఘవానందు డను విశిష్టాద్వైతి యగు ఆచార్య నాశ్రయించెను. ఈ రాఘవానందుడు భగవద్రామానుజాచార్యులకు శిష్యులలో ఒకడు. శ్రీ రామానుజాచార్యులచే నియమింపబడి, ఉత్తర దేశమున విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును ప్రచారము గావించుచు ప్రసిద్ధుడై యుండిన శ్రీ దేవాచార్యులవారి కీ రాఘవానందాచార్యుడు శిష్యుడు. 19 రాఘవానందునాశ్రయించి, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత తత్త్వమును ఆక

లింపు చేసికొనిన రామానందానకు మూల సిద్ధాంతములోని సూత్రములకును, ఆచార్యుల యనుష్ఠానమునందలి యంశములకును సంపూర్ణ సమ్మత్యము గోచరింపలేదు. జాత్యాదుల విచారముతో కనిలేదు. కరమ భక్తులందరును నమానులే యను సిద్ధాంతము విధిగా వర్ణాశ్రమ తారతమ్యములను పాటించు ఆచార్యుల యనుష్ఠానమున సమన్వయించుటలేదని రామానందాడు తన మత సారమైన ప్రబోధము కొరకు తానె యొక సత్సంప్రదాయమును బయలుదేరినాడు.

### రామ భక్తి - రామానంద సంప్రదాయము

నింతార్థస్వామి శ్రీ కృష్ణ భక్తికిచ్చిన స్థానమును రామానంద స్వామి శ్రీరామభక్తి కొనగెను. ఒక రామ నామము సహస్ర భగవత్సామములకు సమాన మన్నట్లు, రామనామ మహిమ అనాధారణమైనది. అది సర్వ పాప హరము. తాంక మంత్రమునకు మించిన మంత్రము లేదు. రామభక్తుడు కరమ కవిత్తుడు. రామభక్తుడు ఏ కాశివాడైనను పూజ్యుడే. భాగవతము నింతార్థాదుల కాత్మగ్రంథమైనట్లే, శ్రీమద్రామానుజము రామానందాదులకు ప్రామాణిక మూల గ్రంథము. ఆశ్వురులలో బ్రాహ్మణులు కానివారు కలరు. శ్రీ కూడ కలదు. కాని, భాగవతులకు వా రెంద శిరోధార్యులే. శ్రీమద్రామానుజులు భక్తి నిష్ఠను బట్టి కాంచీపూర్ణులను తమ ఆచార్యులలో నొకనిగా ఆశ్రయింపలేదా! ఉడయవరులే తిరుమంత్రము సంకరకును ఉపదేశించిరిగాదా! మేలుకోటలో శ్రీ ఆచార్యులవారే శ్రీ పెరుమాళ్ళ దర్శనము చేయించి, కడజాతివారిని కరుణింపరా! అట్లు నాడు చూపినదే రాచబాట - అని శ్రీ రామానందస్వామి ప్రచారము గావించెను. రామానందుని శిష్యులలో ముఖ్యులై వవారు పేరు :-



1. అశంతానందుడు, 2. సురసదానందుడు, 3. నుఖానందుడు, 4. సరహరీయానందుడు, 5. యోగానందుడు, 6. పీఠుడు, 7. కబీరు, 8. భావానందుడు, 9. నేనుడు, 10. ధన్ముడు, 11. గాలవానందుడు, 12. రామదాసు, 13. పద్మావతి. వీరిలో - పీఠుడు రాజపుత్రుడు. కబీరు, శూద్రుడు; మహమ్మదీయు డనియు వాడుక. నేనుడు మంగలి; ధన్ముడు; జాటుజాతీయుడు. పద్మావతి ఆడుది. దీనినిబట్టి చూడ, రామానందస్వామి అన్ని జాతుల నుండియు, స్త్రీల నుండియు భక్తులను శిష్యులనుగా స్వీకరించె నని తెల్ల మగుచున్నది. ఈ స్వామి తన శిష్యవర్గముతో దేశమం దెల్లెడల పర్యటించుచు, తీర్థయాత్రలు చేయుచు, అందండు వండిత గోష్ఠులలో అద్వైత మను మాయావాదమును, నాస్తికములైన జైన బౌద్ధాదులను ఖండించుచు, వైష్ణవ మత ప్రచారము చేసెను. ఈ ఆచార్యుడు తన పరమాచార్యుడైన రామానుజాచార్యునివలెనే శతాధిక వర్ష జీవించె, తన నూట పదు నొకంకవ యేట - క్రీ: శ: 1467 సంవత్సరమున పరమమరణించెను. ఈ రామానందస్వామి ప్రచారము కావించిన శ్రీ రామభక్తి సంప్రదాయము ఉత్తర భారతమున, అటు పిమ్మట వెలసిన తులసీదాసాది రామభక్త కవులకు ఉద్బోధక మయ్యెను.

### కబీరు దాసు - రామ భక్తి

రామానందస్వామి శిష్యులలో విశేష ఖ్యాతి గాంచినవాడు కబీరుదాసు. ఈతడు క్రీ: శ: 1455 సంవత్సరమున కాశీపట్టణము నందు జన్మించెను. ఒక బ్రాహ్మణ విఠంతువు తన శిశువును గంగా తీరమున విడిచిపోగా, ఆ ప్రాంతముననే నడచివెళ్ళుచున్న మహమ్మదీయు దంపతు లా శిశువును బాచి జాలి గొని, భగవత్ప్రసాదితమైన

కుమార రత్నముని యెత్తికొని యింటికి గొంపోయి, కబీరని పేరు పెట్టుకొని పెంచుకొనిరట. పెరిగి పెద్దయైన కబీరు, తండ్రి వృత్తియైన నేత పనినే చేపట్టెను కాని, కబీరునకు నేతపై చేతము నిలువకుండెను. అతడా జ్యేష్ఠములో పురాణ కాలక్షేపములు జరుగుచుండు తావులకు తరచుగా పోవుచుండెను; హరి కథలు వినుచుండెను. క్రమముగా అతని హృదయమున రాముని యందు భక్తి యంకురించెను. ఆ నాడు శ్రీరామానందస్వామి ప్రబోధామృత చంద్రికలు దేశమందెల్లడలచెల్లగ మలయుచుండుటచే, తానును ఆ స్వామి పాదముల నాశ్రయించి, మంత్రోపదేశము నొంది, ధన్యత గాంచవలె నని కబీరుని దెందము ఉత్కంఠితము కాజొచ్చెను కాని, తాను మహమ్మదీయుడగుటచే, ఆ మహమ్మదు శిష్యునిగా తనను చేరనిచ్చునా? ఎట్లైన ఆ స్వామి పాదము లాశ్రయింపవలె నను సంకల్పము తీవ్ర మగుటచే, అతడొక నాడు శ్రీ రామానందస్వామి స్నానార్థ మేతెంచు గంగానది తీవులో మెట్లమీద బోర్ల వడియుండెను. మనక చీకటిలో స్నాన మాడ విచ్చేసిన శ్రీ స్వామి పాదము కబీరు కరీరమును తాళెను. ఎవరినో పాదము! చూడక త్రొక్కితినే! యని స్వామి - 'రామ రామ' అనెను. 'ధన్యుడను గురుదేవా! ధన్యుడను! రామ మంత్ర ముపదేశించి, శిష్యు ననుగ్రహించితిరి' అని మ్రొక్కి - కబీరు విస్మయమై, స్వామి యెదుర నిలచెను. స్వామి సంగతి గ్రహించి, మందహాసము చేసెను. మహాభక్తుడైన కబీరుదాసు తన ఆచార్యుని వలెనే ప్రజలలో శ్రీరామ భక్తిని ప్రబోధించెను. ప్రజలకు అర్థమగునట్టి అచటి దేశభాషయగు హిందీలో - సులభ శైలి యందు గేయములు రచియించి యీ దానకవి - వీదాంత సారమును నాడ వాడల కందించెను. సర్వమత సామరస్య పంథాయకమును, సర్వ మానవ సౌభ్రాత సంపాదనమును, సకల లోక కల్యాణ సంపత్తము

నగు ఈ కవీరు దాసుని సంప్రదాయము - 'కవీరు వంశా' - అను పేర జనావళిలో మేటి ప్రభావమును చూపెను.

### ములుక్ దాన, రాయ్ దాసాదులు

రామానంద సంప్రదాయ వైష్ణవ ప్రచారకులలో - ఎన్న దగిన కొందరిలో - శ్రీ ములుక్ దా సాకడు. ఈతడు వదునారవ శతాబ్దిలో చెందినవాడు. జన భక్తి సాధాశ్య విచ్చిన యీతడు శ్రీ రామ మంత్ర జకమే సర్వాభీష్ట ప్రద మని ప్రచారము కావించెను.

శ్రీరాయ్ దాసు మరియొక భక్తుడు. ఈతడును రామానంద శిష్యులొకరినికాడే. ఈ రామభక్తాగ్రేనరుడు స్వకలాచార ధర్మా ధర్మము తెరుకక, విద్యాగంధము లేక, దారిద్ర్యమున దోగులాడు క్రింది తంగతుని వారి యెడల ప్రజ్ఞేకముగా శ్రద్ధ వహించి, వారికి బాహ్యభ్యంతర కౌచ ధర్మాదులు తెలిపి, రామ భక్తిని బోధించి యుద్ధరించెను.

### గోస్వామి తులసీదాసు

శ్రీరామభక్తుల ప్రస్తావములలో పుణ్యమూర్తి తులసీదాసు పేర్కొనదగినవాడు. వైష్ణవ మత ప్రచారము గావించిన ఆచార్యుడుగా గాక, గోస్వామి తులసీదాసు హిందీ పాఠక లోకమునకు శ్రీరామభక్తి సుధా కలశము నందించిన మహా కవిగా విఖ్యాతుడు. తులసీదాసునిపై పూర్వలైన శ్రీ రామానందాదుల ప్రబోధ ప్రభావము లెస్సగా వచ్చెను. ఈతడు నరయూ పాఠిని శాఖకు చెందిన బ్రాహ్మణ వంశమున క్రీ: శ: 1532 లో జన్మించెను. తండ్రి ఆత్మా రామ్ కుక్షదూబె; తల్లి హులసీ. భార్య రత్నావతి; కుమారుడు తారకుడు. మహా భక్తుడైన తులసీ దాసుని 'రామ చరిత మానస' మనది రామాయణము మిక్కిలి ప్రసిద్ధి గాంచిన గ్రంథకావ్యము.

## శ్రీకృష్ణ చైతన్యస్వామి - గాడియ వైష్ణవ సంప్రదాయము

క్రీ. శ: 1485 సంవత్సరమున పంగ దేశమున జన్మించిన శ్రీకృష్ణ చైతన్యస్వామి ప్రచారము కావించిన శ్రీకృష్ణభక్తి సంప్రదాయమునకు సిద్ధాంత సరణిని బట్టి, అచింత్య భేదాభేద వాద మని వ్యవహారము ఈదు. జీవ, ప్రకృతి, పరమాత్మలకు భేదాభేద సంబంధము దీని ప్రకథల సంబంధమువలె వేరుగా కనబడుచు కూడ వేరు కానిది. దీని సంబంధము సాధారణ బుద్ధికి అందనిది. కావున, అచింత్యము. పర్యవసానముగా అది అచింత్య - భేదాభేద సిద్ధాంత మని వేరు పొందినది. పరమాత్మ నర్వ శక్తి; సర్వ సంకల్పకు. తాను జగద్రూపమున కరిణమించియు వికారము నొందడు అదియే అతని అచింత్య శక్తి. అతనికి మాయ అంటదు. మాయ వలన జీవునకు జ్ఞాన సంకోచము కలుగును. పరమ కారుణికు డగు సర్వేశ్వరుడు జీవుల సుద్ధరింప - వేదాదుల ననుగ్రహించెను. వ్యాస రూపమున అవతరించి, అతడే తద్భావమును పురాణాది రూపమునను, బ్రహ్మసూత్రముల రూపమునను తెల్లము చేసెను. గీతాచార్యుడై ధర్మము నుపదేశించెను. శ్రీకృష్ణుడే పరమాత్మ యని సంపూర్ణ విశ్వాసముతో, అనన్యమైన భక్తితో ఆ స్వామిని భజించుట జీవుని కర్తవ్యము.

ఇది చాలవరకు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము. భాగవత సంప్రదాయముల అడుగు జాడలలో సాగిన భక్తిశాఖయే. ఈ ఆచార్యుని తొలి పేరు విశ్వంభర మిత్రుడు; ఈతని తండ్రి జగన్నాథ మిత్రుడు, తల్లి శచీదేవి; అన్న విశ్వరూపుడు. ఈ వంగీయ బ్రాహ్మణ కుటుంబము వారు - మొదట తూర్పు బెంగాలులోని 'సిల్కటు' వాస్తవ్యులై

ACADEMIC RESEARCH LIBRARY  
MLL  
Acc: 18310  
Date: 29 9 24

250

రామానుజ కీర్తి కామిది

యుండిరి. పిమ్మట వారు నన ద్వీపమునగా వచ్చి స్థిరపడిరి. శ్రీకృష్ణుడే యీ విశ్వోభర మిశ్రుడుగా తిరిగి అనతరించె నని అత్యంతప్రదాయక విశ్వాసము. కావుననే, యీ స్వామిని పాగు శ్రీకృష్ణ చైతన్యస్వామి యని పిలుచుకొనుచుండిరి. గౌరాంగస్వామి, గౌరాంగచంద్ర మున్నె నవియు ఈ చైతన్య స్వామికే పర్యాయములై, వామకలోనికి వచ్చి నవి. ఈ స్వామికి అగ్ర సోదరుడైన విశ్వయాపుడు బల గామదేవుని యవతార మనియు వారి నమ్మిక ఈ విశ్వోభరుడు నన్యసింది, తన సోదసునితో పాటు శ్రీకృష్ణభక్తి సంప్రదాయ ప్రచారమున పాల్గొ నెను. శ్రీ చైతన్యస్వామి సాధకుని యందలి భక్తినే ముఖ్యముగా ఎంచి, తన్నాశ్రయించిన అష్ట బలములవారిని శిష్యులనుగా తీసికొని, వారి నుద్ధరించెను. ఈ చైతన్య సంప్రదాయము వంగదేశమునను, అస్సాం ప్రాంతమునను, ట్టభ దేశమునను పునరిల్లెను. జయదేవుని గీతగోవిందాదులును, శ్రీ చైతన్యస్వామి గీతావళులును, త దను యాయు లగు గూపగోస్వామి, ననాతనగోస్వామి మొదలైనవారి రచనలును ఈ మధురభక్తి మార్గ వా ప్తికి మిక్కిలి తోడ్పడినవి.

మహారాష్ట్ర దేశములో వ్యాప్తి చెందిన వైష్ణవమునకు ముఖ్య రంగము పాండురంగ క్షేత్రము. భీమనాథీ తీరమున వెలసియున్న విఠల (విష్ణు)స్వామి, విరోబాస్వామి శ్రీకృష్ణభగవానుని యర్చామూర్తియై భక్తు డగు వుండరీ(లీ)కు ననుగ్రహింప విచ్చేసి, ఆత డిడిన యిటుక మీద శ్రీకృష్ణస్వామి నిల బడె నట ! రుక్మిణీయే రుక్మాబాయి. రుక్మా బాయిలో కూడిన విరోబాసు భక్తితో నేవించి, తన్నామ జవముచేసి తరించుటయే యీ విఠభక్తి సంప్రదాయమువారి ధ్యేయము. ఈ సంప్రదాయమునకు మూలాచార్యుడు మహాభక్తుడైన వుండరీకుడే యుందురు. శ్రీ రామానందస్వామి శిష్యవర్గములో చేరిన విఠల

మాయెను. తన పాప జీవితముపై రోత వుట్టెను. వెంటనే అతడు గురువు నాశ్రయించి, నిరోశా భక్తు డాయెను భగవ దనుగ్రహమున నామదేవునకు సంపూర్ణమైన బుద్ధియోగము లభించెను. నాటి జ్ఞాన యోగులలో మిన్నయైన జ్ఞానదేవునితో చేరి, నామదేవుడు తీర్థ యాత్రలు గావించెను. పెక్కులు భక్తులతో సహవాసము చేసెను; అఖండ భగవత్సామ జపము చేసెను. అన్నింటను విరోబా దర్శనము చేయగలిగెను. జ్ఞాన సుధా తిరంగములైన అభంగమును అసంఖ్యా కములుగా రచించి, తన బోధనల సారాంశమును దేశీయ కందించెను. నామదేవుని శిష్యురాండ్రు - జనానాథులు మహాభక్తులుగా ఖ్యాతి గాంచెను.

### తుకారాము

ఇతడు క్రీ:శ: 1598 లో జన్మించెను అతని పెద్దభార్య రఘుమాబాయి; చిన్నభార్య జిజ్ఞాసాబాయి, సోదరుల నంతు. వంశ పారంపర్యముగా నేద్యము, వర్తకము వారి వృత్తి. ఆ నాటి యొక దుర్భిక్షమున తిండి లేక - అతని పెద్ద భార్య, కొడుకు - ఇరువురూ చని పోయిరి వ్యాపారమున పెద్ద నష్టము వచ్చెను. చంట పాడయెను. తుకారాము మానసిక క్షేత్రములో వైరాగ్య బీజములు పడెను కేశవ చైతన్య డను నామాంతరము గల బాబాజీ యనుగ్రహముతో అతని చేరదీసి, జ్ఞానదేవుని 'జ్ఞానేశ్వరి' (మఠారీభాషలో భగవద్గీతపై వ్యాఖ్య), నామదేవుని కీర్తనావళి, కబీరుదాసుని కీర్తనలు (హిందీ) అను గ్రంథములు, కీర్తనలు, తుకారాము స్మరణమునకు హత్తు కొన్న విజ్ఞాన చంద్రికలు. తుకారాము గురువైన బాబాజీ - జ్ఞానదేవుని శిష్యులరంకురలోనివాడు. ఏండ్ల తరగడిగా చేసిన నామజపముచే, తుకారాము భగవ దనుగ్రహమునకు పశేషముగా పాత్రుడైనాడు.

విశ్వేశ్వరుడు విశ్వములో అణు నణువునను విరోణా రూపములో ఆ భక్తమణికి గోచరుడు కాజొచ్చెను. ఆ యోగివర్యుని హృదయగిరి నుండి భక్తి నిర్ధరి కవితా రూపమున దూక సాగెను. అసంఖ్యా కములైన అభంగములు వెలువడినవి. సంతాజీ, గంగారామ్, రామ శ్వర భట్టు, మహాదాజీపంత్, నిలోబా, బహిణాకాయ మొదలైన భక్తు లెందరో ఆ మహాత్ముని శిష్యులు. ఛత్రపతి శివాజీ తుకారామ స్వామికి అమూల్యమైన మణి హారాదులను పంపెను. కాని, ఆ నమ లోపై కాంచను డైప ఆ స్వామి - ఆ కానుకలను గ్రహింపవైచి, నమర్థ రామదా సనెడి యోగివర్యు నాశ్రయించి, మేలు గాంచు మని యుద్బోధించెను. జ్ఞానదేవ, నామదేవాదులు సాగి వచ్చిన విరోబా భక్తిమార్గమున వేయి దివ్యైల వెలయించి, తుకారామస్వామి చరిత్రాంశ దాయెను.

### సమర్థ రామదాసు

మహారాష్ట్రములో శ్రీరామ భక్తి మార్గమును ప్రబోధించిన యోగివర్యుడు సమర్థ రామదాసు. ఇతడు క్రీ.శ. 1530 లో - శ్రీరామ నవమి పావన తిథినాడు జన్మించెను. రామదాసు పూర్వ జన్మమున ప్రాచారించిన యోగము పూర్తి గాక, దానిని పూర్తి చేసికొనుటకు జన్మ మెత్తిన పుణ్యమూర్తి. బాల్యముననే ఆతనికి వైరాగ్యము కలిగినది. పెండి పీటమీదినుండియే ఆతడు లేచిపోయెను, నాసిక క్షేత్ర మునకు సమీపమున, గోదావరీ తీరమున పండ్రెం డేండ్లు రామ మంత్రము నుపాసించెను. శ్రీరామచంద్రుడు ప్రత్యక్షమై, స్వయముగా ఆచార్యత్వము పహించి, సన్యాసాశ్రమము ననుగ్రహించెనని ఆ భక్తవర్యుడే దాసబోధ గ్రంథములో తెలిపినాడు. రామదాస

వంతు, అతని పుత్రులైన జ్ఞానదేవాదులును, ఏకనాథస్వామి మున్నైన వారును మహారాష్ట్రమున ఆధ్యాత్మిక భావప్రచారము చేసినవారిలో పేరెన్నిక గన్నవారు. అటుపిమ్మట విశలభక్తి మార్గమును ప్రవర్తింపజేసిన మహానీయుఁలలో అధిక సంఖ్యాకులు వేదాది విజ్ఞానము గాని, శాస్త్ర పాండిత్యాదులుగాని లేని సాధారణ వ్యక్తులు. కులముపట్టి క్రింది తరగతుఁకు చెందినవారైనను, వీరు జన్మాంతర సంస్కార విశేషమువలన సంసారముండు వైరాగ్యము, శ్రీ విఠోబా యందు నిశ్చలమైన భక్తియు గలుగ, జీవితములను భగవద్దర్శితము చేసిన ధన్యులు. తమ యనుభవ జ్ఞానమునుబట్టి తమ మాతృభాష యగు మరాఠీలో గేయములు కూర్చి, భక్తి ధర్మములను తోడి వారిలో ప్రచారము కావించినారు.

వినోబా ఫేజూరు, నామదేవు, గోరా కుంబారు, సంపతు సరవారి ఛొక్కా, జనాబా, నేన, కన్హోపాతా, తుకారామ్ మొదలైన ధన్యాత్ములు విశలభక్తిరసామృతమును కుత్తుకబంటిగా గ్రహీతవారు. అభంగము లనబడు మరాఠీ గేయములలో అమూల్యములైన ఊహ జేశ రత్నములను పొదిగి, వాడ వాడలను తిరిగి తిరిగి, ఆ పాటలను పాడి పాడి, ప్రజలలో సదాచారమును, భక్తిని ప్రచారము గావించినారు. ఈ వినోబా నామదేవాదులు క్రీ : శ : 13 వ శతాబ్ది మధ్య భాగమునకు చెందినవారు. వినోబాకు జ్ఞానభిక్ష పెట్టిన యోగి - జ్ఞానదేవ స్వామి. ప్రసిద్ధుడైన నామదేవునకు గురు వెగు భాగ్యము వినోబాకు కలిగినది.

“ఈశావాస్య మిదం సర్వం యత్కించిత్ జగత్యాం జగత్.”

జగత్సంతయు ఈశ్వరునిచే నిడియినది. అతడు లేని చోలు లేదు. అను ఈ యుపనిషద్ధర్మము ఈ యోగివలననే నామదేవునకు కన్ను



లకు కట్టినట్లయినదట! ఒకనాడు నామదేవు వినోబాజీని చూడబోగా, అతడొక దేవతా విగ్రహముమీద కాలుపెట్టియుండెనట! 'ఇదేమి స్వామి! అపరాధము కాదా?' అనిన నామదేవునకు - 'పోనీ, ఇంకొక చోట పెట్టెదనులే' అని వినోబా కాలు తీసి మరి యొక చోట పెట్టి చూడగా, అచ్చటను దేవతా విగ్రహమే కనబడినదట! నన్నేమిచేయుమందువు, అంతటను అతడే యున్నాడు కదా?' అని వినోబా పక్కున నవ్వెనట! ఆ దృశ్యము నామదేవు హృదయమున చెరగని ముద్ర వేసినదట!

కుమ్మరియైన గోరా - తాను చేసిన ఒక్కొక్క కుండలోను విరల దేవునే చూచువాడట. ఒకసారి పెక్కుమంది భక్తులలో నామదేవుని చూచి, 'ఈ కుండ గట్టిన; తక్కినవి ఓటివిలే!' అన్నాడట. అట్టిది ఆ మహనీయుని లోతు చూపు.

అరంగామ వాసియైన సంవతయోగి యొక తోటమాలి - విఠోబాభక్తిని వండించుకొన్న సుకృతి. తన తోటలోని క్రుతి పుష్పములోను, ప్రతి పత్రములోను విఠోబాయే దర్శన మిచ్చుచుండెనట! ఇట్లే, ఆ నాడు స్వర్ణకారుడైన నరహరి, చర్మకారుడైన ఛొక్కా మున్నైన భక్త శ్రేష్ఠులు విరల్ భక్తిమార్గమున జ్యోతులై వెలిగిరి.

విరల్ భక్త మణిమాలలో నాయకమణి యనదగిన నామదేవ స్వామి క్రీ:శ: 1270 లో జన్మించెను. అతి సామాన్యుడైన - ఒక దర్జీ వాని కొడుకైన ఇతడు చాల తుంటగి. దారిద్ర్యోపిడిగాడై, పెక్కు హత్యలు కావించుచుండెను. వీనికి తనచే హత్య కావించబడిన ఒకని ఆలు బిడ్డల గోడు గాంచిన ఒక సంఘటనమువలన జ్ఞానోదయ

స్వామి బట్టువిమ్మట కుండంగడేడ్లు తీర్థ గూత్రా గడపెను. ఆ సందర్భములోనే స్వామి కుండరి పురమునకు విచ్చేసి దర్శనము చేసి, తన యిష్టదైవ మగు శ్రీ గాముడే యీ కుండరినాథుడైన విఠోబా యని యెఱుగె త్తి బోధించెను. వృద్ధుడై యున్న తుకారాముని రామదాసు ఆ పుణ్యక్షేత్రముననే దర్శించెనని యందురు.

రామదాస స్వామియెడ శివాజీకి అమితమైన గురుభక్తి. ఒక కృడు శివాజీ తన సామ్రాజ్యము సంతటిని గురుదక్షిణగా రామదాసు కర్పించెను. నిరీహుడైన రామదాసు - శివాజీని ఆశీర్వదించి, రామరాజ్యము గాత్రజాలను పాలించి కీర్తిగాంచుమని, ఆ సామ్రాజ్యమును ఆతనికే యొసగె నట! శీల సంకన్నుడైన ఛత్రపతి - గురువాజ్ఞను కాదనలేక, తన గురువు చిహ్నమైన కాషాయ కలశము తన సామ్రాజ్య కలశముగా ప్రకటించి, గురుదేవుని యానతిచొప్పున ధర్మపరిపాలనకు దీక్ష పసించెను.

ఇట్లు మహారాష్ట్ర దేశమున వైష్ణవ సంప్రదాయము ప్రజల జీవితములను చక్క దిద్దుచు, చిరకాలముగా వర్ధిల్ల సాగినది.

పై పంక్తులనుబట్టి. శ్రీవైష్ణవ మత ప్రభావము సుస్పష్టము. ఈ మతము నేటికీని - గౌరవ వ్యాపారమునంగును, వివిధ రూపములతో, వివిధ నామములతో విలసిల్లుచున్నది. ఇట్టి యీ మత వ్యాప్తికి మహనీయు లనేకులు తమ తమ జీవితములను వెచ్చించి ధన్యత గాంచిరి.

"...ఎందరో మహానుభావులు, అందరకు వందనములు ..."



# శుభాకాంక్ష

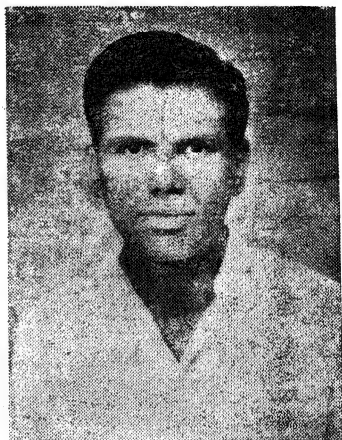


ఓంకార రూపుడై యన్నట్టి దేవుడు  
 జగముల నృప్తి చి నంతనమున  
 నయమార జనులకు నయ విద్య కలగంగ  
 వేదాదులనుఁ జాల వెలయఁ జేయ  
 మోటు తనంబున మూర్ఖులు కొందఱు  
 నస్మాన్ముఖు నీడి నంచరింప  
 నారాయణుం డంశ నర రూప శిష్యుని  
 జేరంగఁ దీసియు దెన్ను మీర  
 రాజతం బైన నస్మత్త్ర రాజ మిల ని  
 యచుము కలుగంగ బోధించె నట్టి సుకరు  
 ణాలవాఁడు పూజ్యుండు నగుచుఁ దనరు  
 యచ్యుతుం డెప్పు రక్షించు నఖిల జనుల.

# కవి పండిత పరిచయము

**శ్రీమాన్ ఆచారి మరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు**

జననము - శ్రీ ధారవామ సంవత్సర చైత్ర బహుళ చవితి (14-7-1936). జన్మ స్థానము - నల్లగొండ జిల్లా - సూర్యాపేట జనసీ జనకులు - అండాళమ్మ, వేంకట నరసింహాచార్యులు గారలు విద్యార్హతలు - ఎమ్.ఎ, బి.ఇడి. ఉన్నత విద్య - ఉన్నత పాఠశాల - సూర్యాపేట ఇంటర్, బి.ఎ., ఎమ్.ఎ. ప్రైవేటుగా సంస్కృత కోవిద - హిందీ భూషణ.



వృత్తి - సూర్యాపేట-శ్రీ వేంకటేశ్వర డిగ్రీ కళాశాలలో 1973 నుండి తెలుగు ఉపన్యాసకులు. అధ్యాపకులుగా 1958 నుండి 1973 వరకు. వ్యాసంగము - విద్యార్థి దశనుండి కవితా రచన. కృతులు - (ముద్రితములు) (1) శ్రీ యాదగిరి లక్ష్మీనరసింహ ప్రభు శతకము (2) శ్రీ వేంకటేశ్వర శతకము (అముద్రితములు) (3) గోదాదేవి (కావ్యము - ముద్రణలో) (4) ఖండ కావ్యము (వివిధ కవితా సంకలనము) వంశము - ప్రసిద్ధమైన-కనగంటి మరింగంటి కవి - పండిత వంశము. కృతులతో పరిచితమైన మూల కర్త - సింగరాచార్యులు దశరథ నందన చరిత్ర (నిరోధ్యము) కృతికర్త. తండ్రిగారు 13 వ సంవత్సరముననే కావ్య రచన సుమారు 40 కృతులు (ప్రబంధములు, కావ్యములు, నాటకములు, శతకములు, స్తోత్ర తారావళి ఇత్యాది ప్రక్రియలు). అభిరుచులు - ఆంగ్ల సారస్వతము, సంగీతము

**డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు**

జననము - 3-6-1959 జన్మ స్థానము - కృష్ణా జిల్లా, చిన శ్రీరంగ పురము. జనసీ జనకులు - వెంకట నరసమ్మ, గోపాలకృష్ణమాచార్యులు

గారలు. విద్యాభ్యాసము :- కృష్ణాజిల్లా జగ్గయ్యపేట, జిల్లాపరిషత్తు ఉన్నతి పాఠశాలలో పదియవ తరగతి వఱకు అనంతరము 1947 నుండి 1976 వఱకు చిట్టిగూడూరు సంస్కృత కళాశాలలో విద్యాభ్యాసము సాహిత్య విద్యా ప్రవీణలో ఉత్తీర్ణత. 1981 నుండి 1983 వఱకు ఆంధ్ర విశ్వ విద్యాలయమునందు - 'సర్వ దర్శన' విభాగమున అధ్యయనము, సంస్కృతములో ఎం. ఏ. డిగ్రీ స్వీకరణము పరిశోధన వ్యాస రచనము - (1) 1984 నుండి తిరుపతిలో - కేంద్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము నందు విశిష్టాద్యైత దర్శనమున పరిశోధనము. త త్పిరాధ్యక్షులు, చతుశ్శాస్త్ర పండితులు, 'తర్కవాచస్పతి' బిరుదాలంకృతులు, రాష్ట్రపతి పురస్కార గ్రహీతలు నగు శ్రీమాన్ N. S. రామానుజ తాతాచార్యుల వారి పర్యవేక్షణమున 'వేదార్థ సంగ్రహ సమీక్షాత్మక మధ్య యనమ్' అను విషయముపై పరిశోధన వ్యాసమును రచించి, Ph D. డిగ్రీ నిమిత్తమై, రాష్ట్రీయ సంస్కృత సంస్థానమునందు 9-10-1986 తేదీన సమర్పించిరి. (2) ఆలిండియా ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు జైహారునందు - 'ఆత్మ విచారము' అను పరిశోధక వ్యాసమును సమర్పించిరి (3) ఆంధ్రప్రదేశ్ ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు గుంటూరులో - 'భక్తి: మోక్ష సాధనత్వే వివిధాభిప్రాయా:' అను శీర్షికతో - పరిశోధన వ్యాసమును సమర్పించిరి

ప్రస్తుత పరిశోధనము :- 'విశిష్టాద్యైతస్య ఆంధ్రాణాం యోగ దానమ్' (ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్యైతము) అను విషయముపై పరిశోధన చేయుచున్నాను.

సంపాదకత్వము :- శ్రీమాన్ శిరిశినహాళ్ కృష్ణమాచార్యులవారిచే ఆంధ్రీ కరింపబడిన వేదార్థ సంగ్రహమునకు సంపాదకత్వము వహించి, దానిని 'ఆంధ్ర వేదార్థ సంగ్రహ' మను పేర టి.టి.డి. వారి ఆర్థిక సహాయముతో 1986 లో వెలువరించిరి.

వ్యాఖ్యానము - శ్రీ యామునాచార్యులవారి 'గీతార్థ సంగ్రహము'నకు 'వివరణము' అను వ్యాఖ్యానమును రచించిరి.

అనువాదము :- (1) భక్తి సిద్ధాంతః (2) అష్టాక్షరీ మంత్ర మాహా త్యమ్ (3) సవిశేషం బ్రహ్మ (4) లక్ష్మీ పురుషకార వైభవమ్ (5) విశిష్టాద్యైతమ్ (6) త త్త్వత్రయమ్ అను సంస్కృత వ్యాసములు, వానికి ఆంధ్రానువాదములు వీరిచే రచింపబడినవి.

అంగ్ల వ్యాసములు :- (1) క్రియేషన్ ఆఫ్ ది వరల్డు, (2) గాడ్ అండు సోల్ (3) డాక్టరిన్ ఆఫ్ విశిష్టాద్వైత అనునవి వీరి అంగ్ల వ్యాసములు

ఉద్యోగము - రాష్ట్రీయ సంస్కృత సంస్థానము (న్యూఢిల్లీ వారిచే నిర్వహింపఁబడిన ఇంటర్వ్యూలో వీరు 'సెలక్టు' అయి, తిరుపతిలో కేంద్రీయ సంస్కృత విద్యా పీఠమున, విశిష్టాద్వైత విభాగమునందు 31-7-1987 తేదీన ఉపన్యాసకులుగా నియుక్తులైరి. ఇపు డీ విద్యా సంస్థ - రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠ మను పేర వ్యవహరింపఁబడుదు, విశ్వవిద్యాలయ ప్రతిపత్తిని పొంది యున్నది.

### శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు



జననము :- విరోధి కార్తీక బహుళ చపతి (9-11-49) ఆస్పత్తానము - నెల్లూరుజిల్లా - గూడూరు. (మాతా మహుల స్థానము) జననీ జనకులు - లక్ష్మీకాంత, సమ్మాళ్వార్ గారలు.

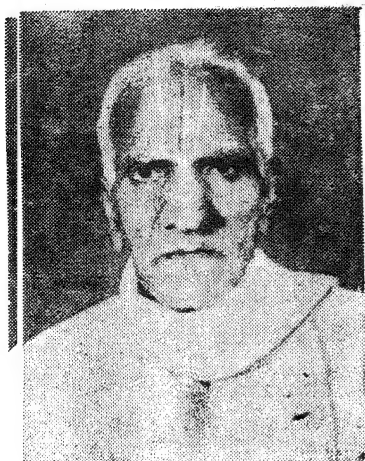
విజయరాఘవాచార్యులవారు ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయములో - రాజనీతి శాస్త్రమున ఎం పీ, ప్రభుత్వ పాలనా శాస్త్రమున ఎం. ఏ. పరీక్షలలో సర్వోత్త

ములుగా ఉత్తిర్లులైరి సంస్కృతములో పోస్టుగ్రాడ్యుయేట్ డిప్లోమాను సంపాదించిరి.

1972 నుండి 1976 వఱకు విజయవాడలో గల శాతవాహన కళాశాలలో రాజనీతి శాస్త్రోపన్యాసకులుగా, మానవీయ శాస్త్ర విభాగాధిపతులుగా పని చేసిరి. 1976 నుండి, నాగార్జున సాగర్ లో - ఆంధ్రప్రదేశ్ గురుకుల కళాశాలలో ఉపన్యాసకులుగా పనిచేయుచున్నారు తమ మామగారగు 'కుల తిలక' శ్రీమాన్ దూపాటి రంగరాఘవాచార్యులవారి ఉత్సాహ ప్రోత్సాహములతో శ్రీవైష్ణవ సమాచార సంస్థను, 'కల్యాణ కల్పవల్లి'ని స్థాపించి, కార్యదర్శి పదవిని కడు సమర్థతతో నిర్వహించిరి.

వీరి రచన లనేకములు పత్రికలలో ప్రచురింపబడినవి. శాస్త్రీయ సంగీతము, నృత్యము, సాహిత్యము మున్నగు వానియందు వీరికి అభిరుచి మెండు భాగవతులతో సంబంధమును కలిగియుండుటలో వీరు ప్రత్యేకమైన ఆనందమును పొందుచుందురు, విశిష్టాద్వైతమునందు విశ్వాసము, దార్మిక జీవనమునందు ఆసక్తి, అధ్యాపనమునందు తృప్తి, క్షేత్ర దర్శనమునందు సంతృప్తి వీరికి సహజ సిద్ధములు

## శ్రీమాన్ ప్రతివాదిభయంకర వేదాంతాచార్యులు



జననము పరీధావి నామ సంవత్సర నిజ ఆషాఢము (27-7-1912). జన్మస్థానము - సుబ్బమ్మపేట, టెక్సలి తాలూకా, శ్రీకాకుళము జిల్లా. జననీ జనకులు - చూడమ్మ, శరణాప రామా నుజాచార్యులు గారలు ప్రస్తుత నివాసము - హైదరాబాదు

అభ్యసించిన భాషలు తెలుగు, సంస్కృతము, ఇంగ్లీషు, హిందీ, అరబ్బీ ఉపాధ్యాయ వృత్తి - చిట్టి గూడూరు, హైదరాబాదు, సికింద్రా

బాదులలో. బిరుదులు సహజ కవి, విద్యా రత్న. ముద్రిత రచనలు - (1) పురుషోత్తముడు (1945 ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయ పాఠ్యము), (2) రామాయణ కల్పవృక్ష విమర్శ (4957 జులై భారతి), (3) ఆంధ్ర ముకుందమాలా కులశేఖర చరిత్రలు (1964), (4) ఆచార్య - జగదీశ చంద్రబోసు (1971 సంవత్సరమున న్యూఢిల్లీలో - కేంద్ర ప్రభుత్వ విద్యాశాఖవారి అవార్డు పొందినది). (5) భారత హృదయము (గీతా కావ్యము - ఆంధ్ర భగవద్గీతలు), అముద్రితములు . (1) ఆచార్య జగదీశ చంద్రబోసు (గద్యము), (2) కళాశాల (సికింద్రాబాదునందలి మహబూబీ కాలేజీ చరిత్ర) సన్మానము - మాజీ మంత్రివర్యులు-ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయ మాజీ ఉపాధ్యక్షులు నగు శ్రీ యం ఆర్ అప్పారావుగారి అధ్యక్షతన, వివేకానంద పరిషత్తువారిచే మన సన్మానము

## శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు

జననము - 1-7-1930 జన్మ  
స్థానము - తిరువతి జననీ జనకులు -  
జానకమ్మ, వేంకట నరసింహాచార్యులు  
గారలు విద్యాభ్యాసము - వేద  
సంస్కృత కళాశాలలో - నెల్లూరు  
ఉభయ వేదాంతాధ్యయనము:- తండ్రి  
గారి నన్నిదిలో డిగ్రీలు - (1) విద్యా  
ప్రవీణ (2) భాషా ప్రవీణ (3)  
ఎం ఏ (సంస్కృతము) వీ రిప్పుడు  
నెల్లూరులో - వేద సంస్కృత కళాశా  
లాధ్యక్షులుగా పని చేయుచున్నారు



రచనలు - (ముద్రితములు) (1) శుక సందేశమ్ (సంస్కృత కావ్యమ్)  
(2) సంస్కృత భాషా ప్రవేశిక (వ్యాకరణము) (3) వైకుంఠనాథ పంచాశత్  
(స్తోత్రము) (4) శ్రీమత్ సమహాశిల గిరీశ్వర (పెంచెలకోన) సుప్రభాతము  
(5) స్వాగతమ్ (ఖండ కావ్యము) (6) హాహా హూహూ (విశ్వనాథ సత్య  
నారాయణ గారి నవలకు సంస్కృతానువాదము) (అముద్రితములు) (7)  
స్వప్నమాలా (డాక్టర్ బెజవాడ గోపాలరెడ్డి గారి వచన కవితకు సంస్కృత  
పద్యానువాదము) (8) శర్వదీ (ఆకలి శ్రీరామశర్మగారి ఆంధ్ర పద్యకావ్య  
మునకు సంస్కృత పద్యానువాదము) (9) బాదరాయణ హృదయము  
(బాదరాయణ, బోధాయన సంవాద రూపమున బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము  
తెలుపుట) (10) ఉపనిష చ్చంద్రికా (ఆంధ్రమున ఉపనిషత్తులకు ప్రతిపదార్థ  
తాత్పర్యములు గలది ఛాందోగ్య - బృహదారణ్యకములు మినహా)

పై అముద్రిత గ్రంథములలో - 'బాదరాయణ హృదయము' అనబడు  
'బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము' - టి టి డి వారి ఆర్థిక సహాయముతో నిపుడు  
ముద్రణ భాగ్యమును పొందుచున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది.



## డాక్టర్ · చించాపట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు



జననము - ధాతనామ సంవత్సర  
భాద్రపద బహుళచవితి(6-10-1935)  
జన్మస్థానము - సిరిపురము హుజూర్  
నగర్ తాలూకా, నల్లగొండ జిల్లా  
జననీ జనకులు - తా యా ర మ్మ,  
వేంకటాచార్యులు గారలు.

విద్యా వ్యాసంగము :- ప్రాథమిక  
దశలో వీరు తమ తండ్రిగారివద్ద  
శ్రీ వైష్ణవ సంప్రదాయము నెఱింగిరి  
ఉన్నత విద్యాభ్యాసము :- సూర్యాపేట  
ప్రభుత్వోన్నత పాఠశాలలో 1955

సంవత్సరమున మెట్రిక్యులేషన్ (H.S.C) పరీక్షలో ఉత్తీర్ణత. ఉస్మానియా  
విశ్వవిద్యాలయమున ఇంటర్మీడియేట్ 1958 లో బి.ఎ 1961 లో. పరం  
గల్లులో గల ప్రభుత్వ శిక్షణాలయమున - బి యిడి 1963 లో. ఉస్మానియా  
విశ్వ విద్యాలయమున 1966 లో ఎం.ఎ అనంతరము ఉద్యోగ నిర్వహణ.

అధ్యాపక వృత్తిలో 16 సంవత్సరములు జూనియర్ లెక్చరర్ గ 10  
సంవత్సరములు. 1-1-81 నుండి 1986 మే వఱకు జడ్చర్లలో గల డాక్టర్ :  
బూరుగుల రామకృష్ణారావు ప్రభుత్వ డిగ్రీ కళాశాలయందు ఆంధ్రోపన్యాసకు  
లుగా, 1987 జూన్ నుండి 1989 జూన్ వఱకు - మహబూబ్ నగరులో గల  
ప్రభుత్వ డిగ్రీ కళాశాలయందు ఆంధ్రోపన్యాసకులుగా పని చేసి, అటనుండి  
1989 జూలైలో - నిజామాబాదు జిల్లా, అర్మూరునందు గల ప్రభుత్వ ఆర్ట్స్  
మఱియు నైన్సు కళాశాలకు బదిలీ అయి, అం దిపుడు ఆంధ్రోపన్యాసకులుగా  
పనిచేయుచున్నారు.

పరిశోధనము : — 'గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యుల-ఖండ కావ్యములు-  
సమగ్ర పరిశీలనము' అను అంశముపై వీరు పి.హెచ్.డి. పట్టమునకై పరిశోధన  
వ్యాసమును తచించి, 1985 ఆగష్టులో ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయమున సమ  
ర్పించి, 24—3—1985 తేదీన మాధిక పరిజ్ఞానంతరము 'డాక్టరేటు' పట్ట  
మును పొందిరి.

విశేషాంశములు :- ఆంధ్రభూమి, మూసి, జగదర్ప, ఉట్టివన్, భక్తి నివేదన మున్నగు పత్రికలలో - వివిధాంశములపై వీరి కవితలు, వ్యాసములు కొన్ని ప్రచురితములైనవి. వివిధ విషయములపై వీరి ప్రసంగములు, స్వీయ కవితలు అనేకములు - హైదరాబాదు రేడియో కేంద్రమునుండి ప్రసారమైనవి. సంగీత సాహిత్యములందును, భగవద్భాగవత సంపేదనమునందును వీరికి ఆసక్తి మెండు

### శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు

జననము - ఆనందనామ సంచ త్పర జ్యేష్ఠమాసము (1915) జన్మ స్థానము - గుంటూరు జిల్లా, రేపల్లె తాలూకా, ముక్తివల్లి అగ్రహారము

వీరు - ఆచార్య సంపత్తిగల అగ్ర హారికులు, హయగ్రీవోపాసకులు, ఆశ కవులు.

కొంత కాలమునకు జన్మస్థాన మగు ముక్తివల్లిని వదలి, తెనాలి తాలూకా - నడిగడ్డపాలెము చేరి, అచట 'హయవదన నదనము'ను నిర్మించి, అందు నివసింపసాగిరి.



శ్రీ విశిష్టాద్వైత మత ప్రచారక సంఘ సంచాలకులుగా, భక్తి నివేదన పత్రికా సహాయ సంపాదకులుగా, బహుకావ్య నిర్మాతలుగా వీరు దేశమునకు సుపరిచితులు. వీరికి నశ్మానము లనేకములు జరిగినవి. పెక్కు బిరుదము లొసంగబడినవి. అయినను, వీరు నిరాడంబరులై నిరహంకారులై మెలగుచుండెడివారు.

శ్రీ త్రిదండి శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయమస్వామివారిలో శ్రీరామ మహాక్రతు నిర్వహణార్థమై, అనేకు శీతావలము దాదాపు ఒక పుష్కరకాలము పాటు పర్యటించిన సుకృతవంతులు వీరు.

పీరిచే రచింపబడిన కావ్యములు ఏబదింటికి మించి కలవు ఈ కావ్యము లన్నియు మధుర కవితాభిరామములే పీనిలో కొన్ని - సంప్రదాయ ప్రచారార్థమై రచింపబడిన కావ్యములు కొన్ని శ్రీరామభక్తి ప్రచారార్థమై రచింపబడిన కావ్యములు. మఱికొన్ని - తదితర రూపముగా రచింపబడిన కావ్యములు

సంప్రదాయ కావ్యములు - (1) భక్తియోగము (2) ప్రవత్తియోగము (3) ద్వయమంత్రార్థము (4) చరమార్థ దీపిక (5) వల్లాణ్ణు వైభవము (6) మధుర నూక్తి (7) ఈడు ముత్తముమ్ (8) బదరీనారాయణ సుప్రభాతము (9) శ్రీకూర్మనాథ సుప్రభాతము ఇత్యాదులు

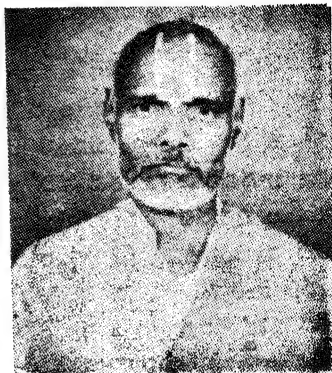
శ్రీ రామాయణ కావ్యములు - (1) ప్రథమ స్కంధ (2) మా నిషాద (3) అహం వేద్మి (4) మైథిలి (5) మాండవి (6) ఊర్మిళ (7) స్రవ కీర్తి (8) సరమ (9) శబరి (10) ఋష్యమూకము (11) రామరాజ్యము (12) సంక్షేప రామాయణము (13) సిద్ధాశ్రమము (14) రామాయణ రహస్యము (15) శ్రీరామ క్రతువు మున్నగునవి

ఇతర కృతులు - (1) ధనుర్దాసుడు (2) శరద్దాత్రి (3) గీతా సందేశము (4) విద్యా విలాసము (5) మురళీధర విలాసము (6) శ్రీకాకుళ స్వామి శతకము (7) రఘుకులేంద్ర స్తుతి (8) పండిత గోప్తి (9) ఆచార్య సంభావన (10) శ్రీదేవి (11) యతిరాజ విజయము (12) శ్రీభాష్యకారులు (13) సువర్ణ పూజ (14) సువర్ణ ధార మొదలగునవి

ఈ రామానుజ కవిశేఖరు లిప్పుడు చరిత్ర శేషులు.

## శ్రీమాన్ నల్లన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు

జననము .- 10-10-1928. జననీ  
జనకులు - శేషమ్మ, తాతాచార్యులు  
గారలు జన్మస్థానము - కృష్ణాజిల్లా -  
గుడివాడ సమీపమునఁ గల మోటూరు  
గ్రామము ప్రస్తుత నివాసము -  
వరంగల్.



వీరు సంస్కృతాంధ్రములలో గొప్ప  
పండితులు బి. ఓ. యల్ పట్టమును  
ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయము నుండి స్వీకరించిరి. ఈ పట్టము సంస్కృ  
తములో ఎం. ఏ పట్టముతో సమానముగా గుర్తింపఁబడినది

ఉద్యోగములు - సింహాద్రిబాగ్, వరంగల్ లోఁ గల సంస్కృత పాఠ  
శాలలలో 1946 నుండి 1966 వఱకు సంస్కృత పండితులుగా పనిచేసిరి వరం  
గల్ లోఁ గల శ్రీ విశ్వేశ్వర సంస్కృత కళాశాలలో 1967 నుండి 1986 వఱకు  
సంస్కృతోపన్యాసకులుగా పని చేసిరి బహుమతులు .- సంస్కృతమున ఉత్తమ  
అధ్యాపకులుగా 1972 లో గుర్తింపఁబడి, భారత రాష్ట్రపతి నుండి - అత్యు  
న్నతమైన జాతీయ బహుమానమును పొందఁగల్గిరి బిరుదము - కవిశాస్త్రిక  
కేసరి

రచనలు - (1) మదిరేక్షణా పరిష్కారః (2) శతకోటి హి (3)  
దంభోశిహి (ఈ మూఁడును సంస్కృతమున గద్య రచనలు (4) కృతజ్ఞతా  
విష్కరణమ్ (సంస్కృత పద్య కావ్యము) (5) దివ్యసూరి సూక్తి సుధ  
(ద్రావిడ పాశురములకు సంస్కృత పద్యానువాదము - సంస్కృత వ్యాఖ్యా  
నముతో) (6) ఈశావాస్యోపనిషత్ (7) మాండూక్యోపనిషత్ (8)  
కరోపనిషత్ (ఈ ఉపనిషత్తులు మూఁడును ఆంధ్రానువాదములు - ఆంధ్ర  
వ్యాఖ్యా సహితములు) (9) శ్రీమద్రామాయణ రత్న మాలిక (10) గ్రామ  
సౌభాగ్యమ్ (సంస్కృత పద్య కావ్యము) (11) యుక్తిశాలి వణిక్ (సంస్కృత  
నాటకము) (12) గాంధీ తారావళి (13) శ్రీరామచంద్ర సుప్రభాతమ్  
(14) లక్ష్మీ స్తుతి మంజరి (12, 13, 14 సంఖ్యలు గల ఈ మూఁడును  
సంస్కృత పద్య కావ్యములు)

సంస్కృత గ్రంథములకు సంపాదకత్వము:- (15) మద్రాసు రాష్ట్రమున  
విద్యత్కవిగా విఖ్యాతి గాంచిన కె. యస్. కృష్ణమూర్తి శాస్త్రిగారిచే రచింపబడిన

‘ప్రకృతి విలాసమ్’ అను కావ్యమునకు సంపాదకత్వము (16) శ్రీమ  
న్నారాయణ సంహిత.

పరిశోధన - (17) జగన్నాథ పండితరాయల రసగంగాధరముపై పరి  
శోధన (18) ఆముక్తమాల్యదపై విమర్శనాత్మక వ్యాసము (1980 లో -  
కాకతీయ విశ్వ విద్యాలయమున తెలుగు శాఖలో సమర్పింపబడినది). (19)  
‘మహా భాగవతము - పోతన కవి’ అను విషయముపై విమర్శనాత్మక వ్యాసము  
(తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానములవారి ‘భాగవత సీరాజము’ అను గ్రంథమున  
ప్రకటింపబడినది. (20) రామాయణము - సుందర కాండము (టి. టి. డి  
తిరుపతి వారి స్వర్ణోత్సవ సంచికలో ప్రకటింపబడినది.)

విశిష్ట సభ్యులు - సంస్కృత పరిశోధకులు - (1) శ్రీ దాష్ట్యము  
(విమర్శనాత్మక ప్రచురణము) (2) విశిష్టాద్వైత పదకోశ ప్రణాళిక (3)  
ఉపనిషద్ వ్యాఖ్యములు (విమర్శనాత్మక ప్రచురణ - సంస్కృత పరిశోధన  
అకాడమీ - మేల్కోట్ల, కర్నాటక రాష్ట్రము).

పదవులు - హోదాలు :- హనుమకొండలో గల శ్రీ సీతారామచంద్ర  
స్వామి దేవాలయ పాలక వర్గమునకు 1975 నుండి 1985 వఱకు అధ్యక్షులుగా  
(2) వరంగల్ సంస్కృత విజ్ఞాన పరిషత్తుకు 1965 నుండి 1968 వఱకు  
కార్యదర్శిగా, (3) గీతాప్రచార పరిషత్తుకు 1970 నుండి 1988 వఱకు కార్య  
దర్శిగా, (4) ఉభయ వేదాంత పీఠము - వరంగల్ శాఖకు 1970 నుండి  
1988 వఱకు అధ్యక్షులుగా - ఆయా పదవులను అధిష్టించి, మిక్కిలి సమ  
ర్థతతో నిర్వహించిరి.

## శ్రీమాన్ దిట్టకవి లక్ష్మీనరసింహచార్యులు

జననము - ఆంగీరస నామ  
సంవత్సర ఫాల్గుణ బహుళ సప్తమీ  
శనివారము (14-3-1933) జన్మ  
స్థానము : తెనాలికి సమీపమున గల  
శ్రీరంగ పురము. జననీ జనకులు :-  
తాయారమ్మ, యోగానందాచార్యులు  
గారలు.

వంశము :- తర తరములనుండి  
శ్రీమన్నారాయణుని పాంచరాత్ర  
శాస్త్రానుసారముగ అర్చించు దీక్ష



కలిగినది. విద్యాభ్యాసము - ఆంధ్ర, సంస్కృత, అంగ్ల, హిందీ భాషలలో విద్వాంసులు. విద్యలు - ఆయుర్వేద, అలోపతి, హోమియోపతి వైద్య విద్యలలో నిపుణులు. అభిమాన విద్యలు:- గ్రంథ రచనము, కవితా వ్యాసంగము, వాస్తు - జ్యోతిషములు.

రచనలు .- పాంచరాత్రాగమమునందు - 'భగవదారాధనము' అను గ్రంథమును, హోమియోపతియందు - 'మెదడువాపు' అను గ్రంథమును రచించి, ప్రకటించిరి ఆంధ్ర పత్రిక, ప్రభ, జ్యోతి, చిత్రగుప్త మున్నగు పత్రికలలో బాల సాహిత్యము, విమర్శలు, శాస్త్రవిషయ చర్చలు, లేఖలు అనేకములు వీరివి ప్రకటింపబడినవి ప్రస్తుతము వీరు - గుంటూరు చౌత్రాలోఁ గల శ్రీ కోదండరామస్వామివారి దేవస్థానమున అర్చక కైంకర్యము చేయుచు, శ్రీ పాంచరాత్రాగమ శాస్త్ర పరిశోధన గావించుచున్నారు.

### శ్రీమాన్ చెలమచెర్ల రంగాచార్యులు



జననము:- 1912. జన్మ స్థానము:- కృష్ణా జిల్లా - ఉంగుటూరు. జననీ జనకులు :- వేంకట నరసమ్మ, శేషాచార్యులు గారలు. విద్యా వ్యాసంగము:- వీరు మద్రాసు విశ్వ విద్యాలయమునకు సంబంధించిన 'వ్యాకరణ శిరోమణి' 'విద్వాన్' పట్టముల నలంకరించిరి. పదవులు :- ఉస్మానియా విశ్వ విద్యాలయమున తాళపత్ర గ్రంథ పరిశోధకులుగా ఓరుగల్లు నందలి ప్రభుత్వ కళాశాలలో సంస్కృతాంధ్రోప

న్యాసకులుగా, మఱి - ఉస్మానియా విశ్వ విద్యాలయమున సంస్కృతాంధ్రోపన్యాసకులుగా, రీడరుగా ఉద్యోగములను మిక్కిలి సమర్థతతో నిర్వహించి, పదవీ విరమణ గావించిన యనంతరము - యు. జి. సి. వారిచే మఱి ఆ విశ్వ విద్యాలయమునందే ప్రాచార్యులుగా నియుక్తులైరి.

రచనలు - (1) హాళికుడు (నాటకము) (2) ఆంధ్ర ప్రతాపరుద్ర యశో భూషణము (అలంకార శాస్త్రము) (5) అలంకార వసంతము (4) ఆంధ్ర ముకుందమాల (5) ఆదర్శ భారత కథావళి (6) ఆంధ్ర లక్ష్మి వైభవోదాహరిణము (7) ఆంధ్ర లక్షణ రత్నాకరము (8) కావ్యోద్యానము (9) కావ్య పుష్పాంజలి (10) ఆంధ్ర పీఠము (11) కాళిదాస కావ్యోద్యానము (12) ఆంధ్రాచిత్ర్య విచార చర్చ (13) సోమనాధి విజయము (14) వాల్మీకి (15) భక్తభూషణ చంపువు (సంస్కృతము) (16) వ్యాఖ్యాతృ చక్రవర్తి మల్లినాథః (సంస్కృతము) (17) ఆంధ్ర శబ్దరత్నాకరము మున్నగునవి

విశేషాంశములు:- వివిధ విషయములపై హైదరాబాదు రేడియో కేంద్రము నుండి పీఠు చేసిన ప్రసంగములు - శ్రోతల ప్రశంసలకు పాత్రములైనవి. హైదరాబాదు - సికింద్రాబాదులలో గల అనేక సాహిత్య - ఆధ్యాత్మిక సంస్థలందు పీఠు సభ్యులుగా, ఉపాధ్యక్షులుగా, అధ్యక్షులుగా వివిధ పదవుల నదిష్టించి, ఆ యా సంస్థలను విశేషముగా విలసిల్లజేసిరి

సమ్మానము:- 1972 ఏప్రిల్ 14-వ తేదీన జంట నగరములలోని అనేక సాహితీ సంస్థలు, వీరి షష్టిపూర్తి సందర్భమున వీరిని ఘనముగా సమ్మానించినవి. అభిమానులు, బంధు మిత్రులు, కవి వండితులు, శిష్య ప్రశిష్యులు మున్నగు వారనేకులు వీరిని మహాన్నత స్థాయిలో సమ్మానించిరి. వీరిపుడు చరిత్ర శేషులు

# స వ ర ణ లు

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
2	10	జొన్నుచున్	జొన్నుచున్
7	20	చెతను	చేతను
14	19	చెత	చేత
20	3	క్రమములో	క్రమములో
32	24	ప్రాణస్య ప్రాణః	ప్రాణస్య ప్రాణః
47	12	సిద్ధాంతమును	సిద్ధాంతమును
48	25	వివరణ,	వివరణ.
70	22	పరా శక్తిః	పరాశ్య శక్తిః
85	11	జ్ఞాది కరణము	జ్ఞాధికరణము
97	6	గుణవేశ	గుణలేశ
101	21	సమస్త	సమస్త
„	22	సకల	సకల
106	6	దాయత్తమైన	దాయత్తమైన
108	20	ఎనిమిది	ఎనిమిది
109	13	చితము	చిత్రము
111	4	పూర్వాశముగ	పూర్వకముగ
„	16	వికర్మవలను	వికర్మలను
117	8	భోక్తృవర్గ	భోక్తృవర్గ
118	7	విగ్రహము కు	విగ్రహమునకు
120	26	దేవతారాధనా	దేవతారాధన
122	2	అందువలన	అందువలన
„	11	సమస్తమునకు	సమస్తమునకు
126	2	మహా	మహా
127	14	అచెతన	అచేతన
„	16	రూపచే	రూపముచే
129	11	పరతరమైన	పరతరమైన
133	8	జౌపచారిక	జౌపచారిక



పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
134	20	శాస్త్ర హిత	శాస్త్రవిహిత
141	4	నశి వ	సశింప
„	7	ఖడింప	ఖండింప
143	4	వాన	వాసన
„	„	న స్కారము	సంస్కారము
„	7	వ న	వలన
145	14	కార వస్థ	కారణావస్థ
„	16	కావున,	కావున,
151	24	చేష్టితత	చేష్టిత
152	22	ల దరును	లందరును
154	27	సృష్టి	సృష్టి
159	6	మనుష్యులని	మనుష్యులని
166	16	జేరును	జేరును
167	11	భావము	భావము
168	14	జనము	జననము
169	21	త్రక్ష	త్యక్ష
170	19	నీడనట్టి	వీడనట్టి
175	12	యింతుం	యితుం
176	10	నజావీశ	వజావీశ
„	„	అజో	అజో
177	10	విమృతస్య ర్విశోకో	విమృతస్య ర్విశోకో
182	10	బాహాస్యోత్తర	స్యోత్తరబాహా
„	15	యద్విష్ట	యద్విష్టు
185	25	పదవరమునులు	పదవరమునులు
186	24	కోవిలాద్భుత	కోవిలాద్భుత
192	29	న్నొడింప	న్నొడింప

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
197	1	ప్రచారము	ప్రభావము
199	1	ప్రచారము	ప్రభావము
201	1	ప్రచారము	ప్రభావము
„	2	2 5	215
208	1	ప్రచారము	ప్రభావము
„	7	దీక్ష	దీక్ష
„	8	మొద గు	మొదలగు
„	9	సారాంశ మిది :-	సారాంశ మిది :-
„	19	రచి పఱచినది.	రచింపఱచినవి
213	17	రథా యాన	రథాదియాన
214	9	హరముగా	మనోహరముగా
„	„	భక్తి - మనో	భక్తి -
215	24	ప్ర	ప్రప
220	9	త మేవం	త మేవం
„	24	ప్రపత్తుల లో	ప్రపత్తులలో
231	5	దేవదేవుడైన	దేవదేవుడైన
„	24	చక్ర	చక్ర
232	17	పాంచరాత్రము	పాంచరాత్రము
238	24	వక్రకృతికి	ప్రకృతికి
240	8, 9	ఈతడుదయించినది } మాత్రము }	—
243	9	అనుగ్రహాధీనము	అనుగ్రహాధీనము
244	10	విసరిల్లిన	విస్తరిల్లిన
253	10	చేసిన	చేసిన
256	3	సృష్టి చి	సృష్టిచి

మూలన - 99 - వ పుట - 10, 11 పంక్తులలోని అర్థ పంచకమున, ఉపాయా  
స్వరూపమును చేర్చి చదువుకొనవలెను

## వదాన్య శేఖరులు

Professor Narendar P Reddy, Ph. D Akron (U S A.) Dol's 300.

### మహారాజ పోషకులు

1. శ్రీమాన్ చిలకనాటి సత్యలక్ష్మణాచార్యులు, Retd I T O  
గుంటూరు
- 2 డాక్టర్ . కె సత్యనారాయణాచార్యులు, M S, M Ch  
గుంటూరు

### రాజ పోషకులు

1. శ్రీమాన్ కందాడ శ్రీనివాస రాఘవన్, B.Com గుంటూరు

### పోషకులు

- 1 శ్రీమాన్ నండ్లూరు సత్యనారాయణాచార్యులు, గుడివాడ
- 2 శ్రీమాన్ కిడాంబి వెంకట నరసింహాచార్యులు, పెటపాడు
- 3 శ్రీ పుతుంబాక శ్రీరాములు (మాజీ శాసనసభ్యులు) పెడపాలెం
- 4 శ్రీమాన్ నండ్లూరు బుచ్చి రామానుజాచార్యులు, గుంటూరు
- 5 డాక్టర్ : సి. రామదాసు, D M. & S.D M.R గుంటూరు
- 6 మాన్ చిత్రకవి ఆత్రేయ, M. A. విశాఖపట్టణము
- 7 శ్రీమాన్ కె. వి రాఘవాచార్యులు, M.A, B Ed హైదరాబాదు
8. Sreeman N. C Varadachari, B.A, I, R S , Madras
- 9 శ్రీమాన్ K. A కృష్ణమాచార్యులు, M.A, నాల్లేరు
- 10 శ్రీమాన్ సౌమిత్రి రంగాచార్యులు. M,A, B Ed. హనుమకొండ
11. శ్రీమాన్ టి కె వి. రాఘవన్, M A. హైదరాబాదు

### పిరొళములు

1. శ్రీమాన్ దూపాటి రంగరామానుజాచార్యులు, పేరాల రూ 316
2. శ్రీమాన్ ఆసూరిమరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు,  
సూర్యాపేట - 200
3. శ్రీమాన్ కొమాంపూరి రామానుజాచార్యులు, ఉలవపాడు 116
- 4 శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు, సిద్దిపేట - 116
5. శ్రీమాన్ ఏ. వి. దేశికాచార్యులు, మైసూరు - 116



ACADEMIC RESEARCH  
LIBRARY  
Acc 18910  
Date 29.9.94

# ఏకాదశి (II) కౌముదిలో రానున్న రచనలు

౧. శ్రీ వేదేశ్వర స్తుతి  
శ్రీమతి - వికాళ శ్రీదేవమ్మ
౨. శ్రీమద్రామాయణము - వైష్ణవ తత్త్వము  
శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అపరలాచార్యులు, M A
౩. భగవద్రామాయణము - శ్రీభాష్యము  
(ప్రతీయాధ్యాయ - పూర్వార్థము)  
శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు,
౪. గోపుర సందేశము  
శ్రీమాన్ ధనకుధరం వరదాచార్యులు
౫. అష్టాక్షరీ మంత్ర సుసాస్త్రియము  
శ్రీమాన్ తెలికచర్ల కందాడ గోపాలాచార్యులు
౬. పురుషోత్తము  
శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు
౭. శ్రీమద్రామాయణము - ఆస్తిక తత్త్వము  
డాక్టర్: సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్
౮. శ్రీ రామానుజ స్తుతము  
శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు
౯. ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్వైతము  
డాక్టర్: కట్టా విజయ రామవాచార్యులు,

M. A. Ph. D.









